

اسلامی فتویٰ فی ابطال الطغویٰ

صلی اللہ علیہ وسلم

شقاعت مصطفیٰ

اسلام



علامہ محمد عارف کیم شریعت قادری برکاتی

اداکت کام عارف محمد شریعت قادری برکاتی

تصنیف

الممتاز پبلی کیشنز لاہور

تحقیق الفتویٰ فی إبطال الطغویٰ

شفاعتُ مصطفىؐ

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ

مع زمیر

تحریر اول از علامہ محمد فضل حق خیر آبادی

بر عبارت "تقویۃ الایمان"

تألیف امام حکمت و کلام علامہ محمد فضل حق خیر آبادی رحمۃ اللہ تعالیٰ

ترجمہ و تفسیر شرف ملت علامہ محمد عبدالحکیم شرف قادری

WWW.NAFSEISLAM.COM

الممتازی پبلی کیشنز لاہور

چند حقوق و محفوت

نام کتاب تحقیق الفتوی فی ابطال الطغوی

ترجمہ شفاعت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

تصنیف علامہ محمد فضل حق خیر آبادی رحمہ اللہ تعالیٰ

اردو ترجمہ علامہ محمد عبد الحکیم شرف قادری

پروف ریڈنگ جناب محمد عالم مختار حق صاحب

سن تصنیف ۱۸ رمضان المبارک ۱۴۳۰ھ / ۱۸۲۵ء

اشاعت سوم رمضان المبارک ۱۴۳۱ھ / 2000ء

کتابت مولانا شاہ محمد چشتی نظامی

تعداد ایک ہزار

صفحات 258

مطبع

WWW.NAFSEISLAM.COM

حافظ نثار احمد قادری

باہتمام

قیمت

دستے کا پتہ

مکتبہ قادریہ، جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور

مکتبہ قادریہ، داتا دربار مارکیٹ، لاہور

فہرست (اردو ترجمہ)

۷	کلہ افتتاح
۶۷	استفتاء
۷۱	جواب
۷۲	مقام اول
۷۳	شفاعت کے اقسام
۷۴	شفاعت و جہانت
۷۵	شفاعت محبت
۷۸	شفاعت اور دعا
۷۹	انبیاء اولیاء کی دعاؤں کی قبولیت
۸۲	شفاعت بالافضل
۸۳	ایک شبہ کا ازالہ
۸۵	محبوب خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت
۸۶	مقام مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
۸۷	آیات مبارکہ
۹۹	احادیث طیبہ
۱۱۱	شفاعت مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
۱۲۲	تقویۃ الایمان کی عبارت پر گفتگو (چودہ وجوہ سے)
۱۳۶	ایک سوال اور اس کا جواب
۱۵۲	مقام ثانی (تقویۃ الایمان کی گستاخانہ عبارت کے رد میں)

- ۱۵۲ امکانِ نظیر کا مطلب
- ۱۵۳ وجہ اول (سے تردید)
- ۱۵۵ اقتناعِ نظیر پر دلیل
- ۱۵۶ امکانِ کذب کی دلیل اور اس کا رد
- ۱۵۸ محمد قاسم نانوتوی کا عقیدہ ختم نبوت سے انحراف (حاشیہ)
- ۱۵۹ محمود حسن کا اللہ تعالیٰ کے لئے تمام قبائح کا امکان ماننا (حاشیہ)
- ۱۶۲ وحشیانی (اقتناعِ نظیر کی دوسری دلیل)
- ۱۶۳ متنع بالذات قدرت کے تحت داخل نہیں {
اس قاعدہ پر ایک شبہ اور اس کا جواب
- ۱۶۴ "ان اللہ علی کل شئی قدير" کا مطلب
- ۱۶۶ امکانِ نظیر کی عقلی دلیل اور اس کا جواب
- ۱۶۹ ایک اعتراض کا جواب
- ۱۷۰ امکانِ نظیر کی نقلی دلیل اور اس کا جواب
- ۱۷۳ امکانِ نظیر کی دوسری نقلی دلیل اور اس کا رد
- ۱۷۵ ایک شبہ کا ازالہ
- ۱۷۶ مقامِ ثلث (تقویۃ الایمان کی عبارت تنقیصِ شان ہے)
- ۱۷۷ تعظیمِ یاتوہین پر کلام کی دلالت کا معیار
- " تقویۃ الایمان کی عبارت میں توہین کے چودہ پہلو
- ۱۸۶ ہزر گناہ اور اس کا رد
- ۱۷۶ ایک اور قلابازی اور اس کا علاج
- ۱۹۹ اہل ایمان کا عقیدہ
- ۲۰۶

مقامِ تابع

۲۹

۲۱۰

حبِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے بغیر ایمان متصور نہیں

۲۱۱

علاماتِ محبت

۲۱۳

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بے ادبی کفر ہے

۱۱

امام مالک کا ابو جعفر منصور سے مکالمہ

۲۱۵

ذکرِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم

۲۱۶

صحابہ کرام اور تعظیمِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۲۲۰

تابعین اور تعظیمِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۲۲۱

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نسبت رکھنے والی انبیاء کا احترام صحابہ کی نظیر میں

۲۲۲

سنگ و شجر کی سلامی

۲۲۸

استن خانہ کی فراق میں آہ و تازی

۲۳۱

نبی رحمت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۲۳۲

اتباعِ رسول تقاضائے محبت سے

۲۳۷

بے حبِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اتباعِ معتبر نہیں

۱۱

تفتیقِ شان کے ترکیب کا حکم

۲۳۹

بلا ارادہ تفتیق کے ترکیب کا حکم

۲۴۲

اغتراضِ اہلِ قبلہ کی تکفیر ممنوع ہے اور اس کا جواب

۲۴۶

خلاصہ فتویٰ

۲۴۸

خاتمہ

۲۵۰

علمائے اعلام کی تائیدی مہر میں

بِسْمِ الرَّسُولِ الرَّحِيمِ

کلمہ افتتاح

سرزمین ہند متحہ پاک و ہند وہ مردم خیز خطہ ہے جہاں سے پیدا ہونے والے عظیم رجال کے افکار و تعلیمات نے ایک عالم کو روشنی بخشی، ان کے علوم و معارف بہتی دنیا تک قلوب و اذہان کو تابناک کی اور ایمان و عمل کو تازگی بخشتے رہیں گے۔ متحہ پاک و ہند کی تاریخ میں دانش و حکمت کے مینار بھی دکھائی دیں گے، علم و عرفان کے بحرِ سبکراں بھی ملیں گے اور حریت و آزادی کے پیکر بھی نظر آئیں گے اور بعض ایسی جامع الصفات ہستیاں بھی سامنے آئیں گی کہ انہیں جس پہلو سے بھی دیکھا جائے، منفرد اور بیگانہ معلوم ہوں گے۔ شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی، امام ربانی مجدد الف ثانی، شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی، شاہ فضل حق خیر آبادی، امام احمد رضا بریلوی، مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی، پیر سید مہر علی شاہ گولڑوی اور پیر سید جماعت علی شاہ علی پوری (قدس سرہم) وہ حضرات ہیں جن کی علمی فضیلت اور قائدانہ بصیرت سے کوئی باخبر شخص انکار نہیں کر سکتا اور کوئی انصاف پسند مؤرخ ان حضرات کی دینی و سیاسی خدمات کو نظر انداز نہیں کر سکتا۔

درج ذیل سطور میں لطلِ حریت، امام منطق و حکمت مولانا شاہ محمد فضل حق خیر آبادی کے مختصر تعارف پیش کیا جاتا ہے اس کے بعد پیش نظر کتاب تحقیق الفتویٰ کے بارے میں کچھ عرض کیا جائے گا۔

شاہ فضل حق خیر آبادی

۱۲۱۲، ۱۷۹۷ء میں دہلی میں پیدا ہوئے۔ آپ کا سلسلہ نسب بتیس واسطوں سے سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک پہنچتا ہے اسی لئے آپ کفارِ مبتدعین اور بد مذہبوں سے کسی قسم کی رواداری کے قائل نہ تھے۔ آپ کے والد ماجد مولانا فضل امام خیر آبادی، شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے ہم عصر دراکا بر علماء میں شمار ہوتے تھے۔ دہلی میں صدر الصدور تھے، ہاتھی کی پاکی پر کچھری آتے جاتے، شاہ فضل حق خیر آبادی کی تعلیم کا سلسلہ جاری رکھتے۔ جب ان کی تعلیم مکمل ہو گئی تو انہیں درسِ حدیث کے لئے شاہ عبدالقادر محمد دہلوی کے سپرد کر دیا، علامہ نے ان کے علاوہ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی سے بھی استفادہ کیا۔

جب مولانا فضل امام خیر آبادی، علامہ کو شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے سپرد کرنے گئے تو انہوں نے دورانِ گفتگو فرمایا: فضل حق کو شعر و شاعری کا بھی شوق ہے، شاہ صاحب نے فرمایا: کچھ اپنا کلام سناؤ، علامہ نے امر و اقیس کی زمین میں ایک قصیدہ سنایا، شاہ صاحب نے ایک لفظ کے بارے میں فرمایا: یہ غریب ہے، کلام عرب میں کم استعمال ہوتا ہے۔ علامہ نے جربہ علم شعرا کے بیس ایسے اشعار سنائے جن میں وہی لفظ استعمال کیا گیا تھا، ابھی کچھ اور سنانے کا ارادہ تھا کہ والد ماجد نے منع کر دیا اور فرمایا: بس حدادوب! علامہ نے عرض کیا یہ تفسیر و حدیث کا کوئی مسئلہ نہیں ہے، یہ شعر و شاعری ہے اس میں بے ادبی کا کیا سوال؟ حضرت شاہ صاحب نے فرمایا: صاحبزادے تم صحیح کہتے ہو مجھے سو ہوا ہے۔

اس سے بھی زیادہ حیرت انگیز واقعہ اس وقت پیش آیا جب شاہ عبدالعزیز

محدث دہلوی نے شیعہ کے رد میں تحفہ اثنا عشریہ لکھا تو ہندوستان سے ایران تک دنیا کے رخص میں زلزلہ آگیا، میر باقر داماد کی اولاد سے ایک شیعہ بکناپوں کا انبار لے کر شاہ صاحب سے مناظرہ کرنے کے لئے ایران سے دہلی پہنچا اور شاہ صاحب کے ہاں فروکش ہوا۔ علامہ فضل حق خیر آبادی کو پتہ چلا تو وہ بھی مجتہد صاحب سے ملاقات کرنے پہنچ گئے۔ خیر و عافیت دریافت کرنے کے بعد جو باہم گفتگو ہوئی وہ کچھ اس طرح تھی :-

مجتہد : صاحبزادے ! (اس وقت علامہ کی عمر بارہ سال تھی) کیا پڑھتے ہو؟
 علامہ : شرح اشارات اور افق المبین وغیرہ کتب کا مطالعہ کیا کرتا ہوں۔
 مجتہد : (حیرت سے) کیا تم افق المبین کے فلاں مقام کی تقریر کر سکتے ہو؟
 علامہ : ہاں ! اور نہ صرف اس مقام کی تقریر کر دی بلکہ اس پر چند اعتراض بھی کر دئے۔

مجتہد : جواب دینے کی کوشش کرتا ہے۔
 علامہ : جواب کو کئی وجہ سے رد کر دیتے ہیں اور پھر افق المبین کی ایسی تقریر کرتے ہیں کہ تمام اعتراضات کا جواب بھی اس میں آجاتا ہے۔
 مجتہد : تعجب سے اس نوع منطقی کو دیکھتا رہ جاتا ہے۔

علامہ : (رخصت ہوتے ہوئے) میں شاہ صاحب کے ادنیٰ نامزد میں سے ہوں۔ ایرانی مجتہد نے سوچا کہ جہاں نو عمر بچوں کا مبلغ علم یہ ہے وہاں شیخ مکتب کا حال کیا ہوگا اور پھر صبح سویرے ہی اپنا ساز و سامان سمیٹ کر رخصت ہو گیا۔ صبح ہوئی تو شاہ صاحب نے خادم بھیج کر مہمان کے بارے میں دریافت کیا تو پتہ چلا کہ وہ رات ہی کو جا چکا ہے، جب صورت حال معلوم ہوئی تو علامہ کو شفقت آمیز عتاب سے فرمایا کہ تمہیں مہمان سے ایسا سلوک نہیں کرنا چاہئے تھا، وہ ہمارا مہمان تھا ہم

خود سمجھ لیتے تھے

۱۲۲۵ء/۱۸۰۹ء میں علامہ فضل حق خیر آبادی، تیرہ سال کی عمر میں تمام علوم و فنون سے فارغ ہو گئے، بعد ازاں چار ماہ اور کچھ دنوں میں قرآن پاک حفظ کیا اور اسلامیہ جہتہ میں حضرت دھرم شاہ دہلوی کے دست مبارک پر بیعت ہوئے۔

علامہ فضل حق خیر آبادی علوم عقلیہ و نقلیہ میں تمام معاصرین پر فوقیت رکھتے تھے۔ علم کلام، اصول فقہ اور علوم ادبیہ میں انہیں تخصص حاصل تھا، منطق و حکمت میں درجہ اجتہاد پر فائز تھے اور کوئی معاصر ان کا ہم پل نہ تھا۔ سرسید کہتے ہیں :-

”جس علوم و فنون میں کیاتے روزگار ہیں اور منطق و حکمت کی تو گویا انہیں کی فکر عالی نے بنا ڈالی ہے، علمائے عصر بل فصلائے دہر کو کیا طاقت ہے کہ اس سرگرد وہ اہل کمال کے حصوئے میں بساط مظہر آماستہ کر سکیں۔ بارہا دیکھا گیا کہ جو لوگ آپ کو بیگانہ فن سمجھتے تھے، جب ان کی زبان سے ایک حرف سنا، دعوائے کمال فراموش کر کے نسبت شاگردی کو اپنا فخر سمجھ گئے۔“
فشی محمد جعفر تھانوی لکھتے ہیں :-

”مولوی فضل حق معقولی خیر آبادی جو اس زمانے میں حاکم اعلیٰ شہر دہلی کے سرشتہ اور علم منطق کے پتلے اور افلاطون و سقراط و

بقراط کی غلطیوں کی تفسیح کرنے والے تھے۔ ۱۷

حکیم عبدالحی بکھنوی مؤرخ لکھتے ہیں :-

”احد الاساتذة المشهورين لم يكن له

نظير في زمانه في الفنون الحكمية و العلوم

العربية“ ۱۸

(علامہ فضل حق خیرآبادی) مشہور متاخر تھے فوزان حکیم اور علوم عربیہ

میں ان کا کوئی ہم پلہ نہ تھا۔

علامہ فضل حق خیرآبادی علوم و فنیہ کے قیصر عالم ہونے کے ساتھ ساتھ شعریہ ادب کا منہایت گہرا ذوق رکھتے تھے۔ ان کے چار ہزار سے زائد اشعار عربی اور کافیتی سرمایہ ہیں، اگرچہ خود اردو میں طبع آزمائی نہیں فرماتے تھے تاہم بحیثیت نقاد کے آپ کی رائے سند کا درجہ رکھتی تھی۔ مرزا غالب ان کے مشورہ میں کوتاہی کی نگاہ سے دیکھتے تھے۔ غالب کا موجودہ اردو دیوان علامہ فضل حق خیرآبادی اور مرزا خانی ہی کا انتخاب ہے۔

مولانا محمد الہین فوق لکھتے ہیں :-

”قصائد غزلیہ آپ کے امرا انیس اور حبیب کے قصائد پر فروغیت

رکھتے ہیں انغم و شہ میں آپ کو اس قدر مہارت بخشی کہ وہ مبالغہ شاہ

سلف و خلف میں چند آدمی آپ کے ہم قدم ہوئے ہوں گے۔ ۱۹

پروفیسر دوست محمد نسیم لکھتے ہیں :-

۱۷۔ علامہ فضل حق خیرآبادی، حیدرآباد، سندھ، ۱۹۰۷ء، ص ۱۰۰

۱۸۔ علامہ فضل حق خیرآبادی، حیدرآباد، سندھ، ۱۹۰۷ء، ص ۱۰۰

۱۹۔ علامہ فضل حق خیرآبادی، حیدرآباد، سندھ، ۱۹۰۷ء، ص ۱۰۰

نایب کا فیض ہو گا جس آپ کا فیض بامی دریا

آپ کے چرخ قدم کے سارے شمس کے پہلے ہیں

۱۔ مولانا عبدالحق خیر آبادی (مؤلف)

۲۔ مولانا عبدالمجید صاحب اللہ علی پورہ (مستند صاحب المشرقین مولانا امجد علی)

صاحب بیاد شریعت

۳۔ محب الزول مولانا شاہ عبدالقادر بدایونی

۴۔ مولانا فیض الحسن بیاد خوری

۵۔ مولانا ابراہیم علی بریلوی

۶۔ مولانا محمد عبداللہ بگرامی

۷۔ مولانا ابوالحسن راہپوری (مستند نظام احمد رضا بریلوی)

۸۔ نواب یوسف علی خاں راہپوری

۹۔ نواب گل علی خاں راہپوری

مدرسہ حق خیر آبادی نے فصاحت و بلاغت کی متعدد کتابیں تصنیف کیں

تقریباً ۱۰۰ کے قریب تصانیف کا طاقی قلم و قریب ۱۰۰ کے قریب تصانیف

اپنے صنعت کے علمی مجموعہات مستندوں اور مہتممین اور گاہی تصانیف و صنعت

پر شاہد قائل ہیں۔ انہوں نے اپنی نگاہات میں ایسی حقیقتات پیش کی ہیں

کے مطالعات اہل قلم کو جو بڑے پیر و مہتممین کے قلم و قریب ۱۰۰ کے قریب تصانیف کے

نمائی قلم بند کرتے ہیں، بعض لوگوں کی طرح نہیں کرتے کہ دوسروں کی عبادتیں

کر کے اپنے اپنا نام لکھ دیں۔

علامہ امجد علی خاں صاحب

الذیہ راہپوری، محمد فضل الحق امجد علی

مغیر ابدی الہندی الحنفی الجشتی الماثریدی
 ولد ۱۲۱۳ھ و توفی سنۃ ۱۳۷۸ھ شمان و سبعین
 و مائتین و الف۔

من تالیفاتہ تاریخ فتنۃ الہند فارسی (بل
 عربی)، الجنس الغالی فی شرح الجوہر العالی، حاشیۃ
 عن الحق المبین باقر داماد، حاشیۃ علی تلخیص
 الشفاء لابن سینا، حاشیۃ علی شرح القاضی السبارک
 للسلیم، رسالۃ فی تحقیق الاجسام، رسالۃ فی تحقیق
 السکال الطبیعی، الروح المجرود فی تحقیق حقیقۃ
 الوجود، الہندیۃ السعیدیۃ فی حکمۃ الطبیعیۃ لہ
 ان کی تصانیف یہ ہیں :-

۱: تاریخ فتنۃ الہند (فارسی) : جنگ آزادی ۱۸۵۷ء کے اسباب و واقعات
 پر عربی میں انشورۃ الہندیہ، نثر اور قصائد فتنۃ الہند، نظم میں، یہ دونوں کتابیں
 لاجپور میں سوز و غم کے ساتھ باغی ہندوستان کے نام سے مکتبہ تادیہ
 لاہور کی طرف سے چھپ چکی ہیں (شرف قادری)

۲: الجنس الغالی فی شرح الجوہر العالی۔

۳: حاشیۃ فی البیین، مصنف میر باقر داماد۔

۴: حاشیۃ تلخیص الشفاء لابن سینا۔

۵: حاشیۃ قاضی مبارک شرح سلم۔ (سیال شریف سے چھپ چکا ہے)

۶ : کمال فی تحقیق الاجسام۔

۷ : کمال فی تحقیق الکلی الطبعی۔

۸ : الروض الجود (مسئلہ وحدۃ الوجود پر یہ معرکہ الادب کا کتاب مع ترجمہ مکتبہ قادریہ)

سے چھپ چکی ہے)

۹ : المدیر السعید ، حکمت طبعی میں ایک حکمت طبعیہ والیبہ و انور پر مشتمل

ہے ، شریف قادری

ان کے علاوہ یہ تصانیف ہیں :-

۱۰ : تحقیق الفتویٰ فی البطل الطوفی ، فارسی (تفسیر تائیدات سیدہ صفیات میں ہے)

۱۱ : اخلاق النظم (فارسی)

حضرت علامہ ، ظاہری شان و شوکت اور علمی فضیلت کے باوجود شریعت
مطہرہ اور سنت مبارکہ پر عمل پیرا اور عابد شب زندہ دار تھے۔ مولانا عبد اللہ بکرمی
فرماتے ہیں :-

" اللہ تعالیٰ کے دے ہوئے طاقتور باطنی اور علوی گھوڑے

انہیں اللہ تعالیٰ کے اوامر و نواہی کی اطاعت سے باز نہیں رکھ سکتے

تھے ، وہ ان لوگوں میں سے تھے جنہیں بیع اور تجارت اللہ تعالیٰ

کے ذکر سے نہیں روک سکتی ، ان کا جسم بادشاہ کی صحبت میں اور دل یاد الہی

میں مصروف ہوا تھا۔

علامہ باقاعدگی سے ہر ہفتہ قرآن پاک ختم کیا کرتے تھے ، رات

کے وقت نوافل میں مصروف ہوتے جب دوسرے لوگ سو رہے ہوتے

تھے جس شخص کا نوافل میں یہ حال ہو اس کے فرائض کا اندازہ کیا جا سکتا ہے مثلاً

عمر و فضل میں طرہ آبادی کو ملے لگاتار نے دل و دماغ اور عقل و عیاں
 عطا دی تھی۔ وہ چشم بصیرت سے تغیر پذیر حالات میں آئندہ پیدا ہونے والے
 صورت و روحانیت کو دیکھ لیتے تھے۔ سوز و غم میں ہند پر انگریز کے مکارانہ تسلط
 اور مسلمانوں کی شوکت کے زوال کو تشویش کی نگاہ سے دیکھتے تھے اور اس امر
 کوشش سے انکس کرتے تھے کہ انگریز طرح طرح کے جیسے بہانے مسلمانوں
 کو مہال سے کہہ رہے ہیں۔ عرصہ میں شوق المسلمین میں ان کی بعض سازشوں
 کی نشاندہی کی ہے۔

۱۱۔ انگریزوں سے مسلمانوں کو حیاسیت کی تعلیم دینے کے لئے شہروں اور
 دیہاتوں میں سکول کھولے اور اسلامی مدارس کو تباہ کرنے کی پوری سعی کی۔
 ۱۲۔ تحریکات و کارکنان و غرض جو جناس غریب لیتے تھے کہ لوگ ایک ایک دانے
 کے لئے من گھڑت کہانیاں پر مبنی ہو گئیں کہ کسی کو محال کمر شہر سے رہے۔

۱۳۔ جن کے لئے یہ اندیشہ تھا کہ وہ قوموں کا پردہ ختم کر دیا اور
 ان کو اپنی ریخت کو غفلت میں ڈالنے اور احکام اسلام کے مٹانے کی
 تلمیح و تشویش کی۔

۱۴۔ کہ وہ قومی سلفیناں کو اپنے وقت مسلمانوں کو جوہر کے سمندر کی چیرلی اور بندوؤں
 کو کہنے کی چیرلی پکھنے پر مجبور کیا۔

تقریباً دو کروڑ مسلمان اور ہندو فوجی مشغول ہو گئے اور انگریز کے
 قہور و کھوکھڑے ہوتے، ابتدا میں ٹھیکانی سے بیوی، بہت سے انگریزوں کو
 قتل کر کے تمام قومی و ملی پسپا اور غفلت و غلبہ کے آخری تاجدار راج الدین بادشاہ قلعہ کو

بادشاہ بنایا اور استقلال دینے کے لئے غور و خیر سے غور کیا گئے۔

۱۸۵۴ء میں رقت اور جی میں غم و ہاں سے وہ جی پہنچنے اور جہاد کے لڑنے کا
 قلم ادا نشان سے جھڑپا۔ بادشاہ سے سابقہ رواں دوا کی بنا پر غصہ بھی شوق بھی
 شریک ہوئے اور اپنی صوابیہ کے مطابق دہلی کی طرف سے عہدہ کی طرف سے
 مختلف و الیاب ریاست کے غلطوں کے لئے گئے۔ آپ کے صاحبزادے مولانا عبدالحق
 خیر آبادی کو جگہ کے لئے مقرر کئے گئے۔ بہت سے حکم برادر است جو مرنے
 مقرر کئے گئے آپ کے حکم سے مال قلعہ کے دائرہ میں گھر بیٹھے رہے پر ملت
 جاری ہوتے تھے آپ نے سلطنت کو دستور العمل پر متکرم کیا تھے۔ وہ فوجوں اور
 شہریوں کو حکومت برطانیہ کے خلاف بغاوت کے لئے بے جا بعض اوقات
 شاہی فوج کی کان بھی کی۔ بادشاہ نے ایک ایک کو فوجی قیام کی جرحیں لگان پر
 مشتمل تھی، جہزلی بخت خان، مولوی سرفراز علی اور مولوی شمس الحق

۱۹ ستمبر ۱۸۵۷ء کو دہلی پر غریزوں کا ٹکس تھا۔ مولانا کو قلعہ میں داخل ہونے
 کو خیر آباد چھوڑ کر سینا پور دیکھنا پہنچ گئے جو اس وقت عالیہ حضرت محل انگریزی فوجوں
 سے نیرواں تھیں، یہاں بھی علامہ مجاہدین کی مجلس شوریٰ اپارٹمنٹ کے خصوصی

۱۔ عبدالحق خیر آبادی : باغی ہندوستان، ص ۱-۱۲۰

۲۔ مولانا احمد بکائی خیر آبادی : شمس الحق خیر آبادی، انگریزی سنوں، ص ۲-۴۱

۳۔ ایضاً : ص ۴۱

۴۔ ایضاً : ص ۴۳

۵۔ ایضاً : ص ۴۹

۶۔ ایضاً : ص ۵۰

رکن تھے، حضرت محل کے وزیر مومناں سے آپ کے خصوصی مراسم تھے، علامہ کو
 مومناں کا شیر سمجھا جاتا تھا، مجاہدین آپ کے مدبرانہ مشوروں سے مستفید ہوتے
 رہے۔ تمام ترکوت شوں کے باوجود مجاہدین کو سرخاڑ پر ناکامی کا سامنا کرنا پڑا لہذا
 جہاں کسی کامینگ سپاہی، پلاگیا اور انگریز اپنا اقتدار بحال کرنے میں کامیاب ہو گیا۔
 انہی دنوں ملکہ برطانیہ نے عام معافی کا اعلان کر دیا۔ علامہ اس اعلان پر اطمینان سے
 ہوئے بغیر آوارہ چلے گئے، ابھی چند دن بھی نہ گزرے تھے کہ آپ کو گرفتار کر لیا گیا،
 مقدمہ چلا اور فیصلہ یہ دیا گیا کہ ان کی تمام جائیداد ضبط اور انہیں تازلیست جزیرہ آرمینیا
 (کالے پانی) بھیجا دیا جائے چنانچہ حضرت علامہ نے ۱۲ صفر، ۱۲۷۸ گشت ۱۲۷۸/۱۲۷۸
 ۱۸۶۷ء کو انڈیان میں جام شہادت نوش کیا۔
 مشورۃً من عمر رضا قاسم تھکتے ہیں :

محمد فضل الحق العمری الخیر آبادی
 الہندی الخلی الجشتی الماتریدی حکیم، ولد
 فی خیر آباد و قوام الحكومة الانجليزية فاعتقلته
 و امرت الی جزیرہ آرمینیا فتوفی بہا۔
 " محمد فضل حق عمری خیر آبادی ہندی خلی جشتی ماتریدی حکیم (فسفی)
 خیر آباد میں پیدا ہوئے، انگریزی حکومت سے مقابلہ کیا تو حکومت
 سٹاپ کو گرفتار کر کے جزیرہ آرمینیا (بلک انڈمان) بھیج دیا، آپ نے
 وہیں وفات پائی۔ "

علامہ محمد احمد بکائی بکیر سید : فضل حق خیر آبادی اور سن سادوں : ص ۵۶۲

علامہ ایضاً : ص ۵-۶۳

علامہ محمد اکبر : معجم المؤلفین (مطبوعہ بیروت) ج ۱۱ : ص ۱۰۰

پنجاب یونیورسٹی کی طرف سے شائع ہونے والے اردو دارۃ المعارف اسلامیہ میں بزمی انصاری لکھتے ہیں :-

" ۱۸۵۷ء میں انگریزوں کے ضدت مسلح بغاوت ہوئی تو مولوی فضل حق نے اس بغاوت میں نمایاں حصہ لیا، بغاوت کے الزام میں ان پر مقدمہ چلا اور عمر قید کی سزا پائی ۔ لے سعید احمد اکبر آبادی فاضل دیر بند لکھتے ہیں :-

" اس وقت ہمارے سامنے فتوے کی جو نقل ہے اس پر ۳۸ دلی کے علماء و مشائخ کے دستخط ہیں، مولانا فضل حق خیر آبادی کے اس پر دستخط نہیں ہیں لیکن ان کا ایک الگ مستقل فتوہ ہے جہاد تھا جس کا ذکر ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کی اسلامی تاریخوں میں تفصیل کے ساتھ کیا گیا ہے۔

مولانا بلند پایہ عالم دین ہونے کے ساتھ ہی سادہ طور پر زندگی رکھتے تھے لیکن اس کے باوجود ان کی ایمانی جرات و جسارت اور دینی حمیت و غیرت کا یہ عالم تھا کہ انہوں نے ہر چیز سے بے نیاز ہو کر دلی کی جامع مسجد میں نماز جمعہ کے بعد جہاد کے واجب ہونے پر ایک نہایت دلنوا انگیز تقریر کی اور اس کے بعد دنیا کے ایک اور فتوے کا اعلان ہوا جس پر صدر الامم و مفتی صدر الدین خاں آزاد، مولانا فیض احمد بدایونی، امیر مولوی وزیر خاں اکبر آبادی اور دوسرے علماء کے دستخط تھے " لے

لے بزمی انصاری : اردو دارۃ المعارف اسلامیہ (مجموعہ پنجاب یونیورسٹی) ۱۹۵۲ء ص ۲۷۵
لے سعید احمد اکبر آبادی : ہندوستان کی شرعی حیثیت (مطبوعہ علی گڑھ ۱۹۶۰ء) ص ۲۱۰

یہ کسٹم ہے کہ انکو کھڑا کرتے ہیں۔ " انگریزوں سے علامہ کی نفرت و
 عداوت صدیوں کے پاک قدموں سے سرزمینِ ہند کے پاک بونے کی آرزو کا
 اور ان بات سے لگا ہوا ہے کہ آپ کے فرزند جلیل علامہ عبدالحق خیر آبادی
 نے وصیت فرمائی تھی کہ جب انگریز چلے جائیں تو میری قبر پر ایک اطلاع دے دینا۔
 مولانا عبد الشاہ خاں شروانی لکھتے ہیں :-

" مولانا (عبدالحق خیر آبادی) نے آخر وصیت بھی فرمائی کہ جب انگریز
 ہندوستان سے جائیں تو میری قبر پر خبر کر دی جائے چنانچہ ۱۵ اگست
 ۱۹۴۷ء کو رفیق محترم مولوی سید غلام حسن صاحب رضوی خیر آبادی نے
 مولانا کے مدفن پر ایک گاہِ مقدسہ پر ایک جم غفیر کے ساتھ حاضر ہو کر میلاد
 شریف کے بعد قبر پر فاتحہ خوانی کی اور اس طرح پورے پچاس سال
 کے بعد انگریز سلطنت کے خاتمہ کی خبر سنا کر وصیت پوری کی،
 جزا واللہ خیر العباد :۔

مولانا عبدالحق خیر آبادی کے مجاہدانہ کارناموں کی تفصیلات معلوم کرنے
 کے لئے درج ذیل کتابیں خاص طور پر مطالعہ کی جائیں :-

- ۱۔ فضل حق خیر آبادی اجداد سن ستاون : مطبوعہ برکات اکیڈمی کراچی ۱۹۷۵ء
- ۲۔ رفیق سید محمد احمد برکاتی : مکتبہ قادریہ لاہور سے دستیاب ہے
- ۳۔ آگاہی ہندوستان : (مطبوعہ مکتبہ قادریہ لاہور) تصنیف علامہ فضل حق
- خیر آبادی : ترجمہ و تفسیر عبد الشاہ خاں شروانی :-
- ۴۔ اقامت حق : (مکتبہ قادریہ لاہور ۱۹۷۹ء) از راجا غلام محمد

فراہم ہونا عبادت پر جس شہر وانی اور محنت انہیں ہندوستان کے
کے مکتوب کے عکس پیش کیا جاتا ہے جو امتیاز حق پر ان کے اثرات کے حدود
نہایت دقیق معلومات پر مشتمل ہے۔

۱۹۲۹ء زادیہ علیہ السلام علی روڈ اعلیٰ گزرو
۷۸۶

محرم الحرام ۱۴۵۱ھ السلام علیکم ورحمۃ اللہ
رسولہ کنبرا کی پیکٹ لاٹھیم کو اور عمرات نامہ مورخہ ۱۹۲۹ء کا نمبر ۱۱
پیکٹ میں باغی ہندوستان اور امتیاز حق کی دور و طویل تاریخیں آپ نے باغی ہندوستان
۳ جلدوں میں خط میں لکھی ہیں۔ لکھنا مسطور باغی ہندوستان کے جائز استاذ حق کی درجہ
رکھ دی گئی۔

سرور علی طہریم شریعت علی فکرا لا ایک خط و رسد کے آگے تھا انہوں نے مراد علی کا
نشانہ ہی کی تھی وہ خود ہزار پر ہزار فریادیں ہیں۔ علامہ کے مراد کے ساتھ ہندی
بیانت علی فکرا کی تھی۔
یہ مراد مسند کے کنارے ساؤتھ پاسٹ میں ہے جہاں علامہ میں ٹکے
کھاتا ہے۔ یہ لکھی ۲۵۰۰ جزیرہ کے قریب ہے جہاں لا کر ملا کو جاز سے
آتا رہا جاتا تھا۔

اب تک پنج راٹھی کی طرف آپ کی توجہ مبذول نہیں کرائی تھی کیم کلر دست لکھی
اب ریٹائر ہوئے کے بعد طرہ و طرز لکھیں ہوئی۔ کیا آپ توجہ کریں گے
میں نے گزشتہ سال راجپور و فٹ لاٹھیری میں مراد کا وہ خط لکھا ہے جو

دوسری جہانگیر نے پڑھ کر دیا تھا۔ اس پر نہ تو علامہ کے دستخط ہیں نہ ان کا رسم
ہیں نہ رسم خط (یعنی طرح پہچانتا ہوں)۔ مولانا آزاد لائبریری میں خود نوشت
نہیں موجود ہیں۔

الہین کی اشاعت بڑی علمی خدمت ہے لیکن ایڈیشن متناہیں ہے خود مولانا آزاد
اشاعت النظم کے صاحبزادی تھیں۔

استاذ حق را جہد مہم کی تتبع و تلاش کا شاہکار ہے۔ تاریخ تناو لیاں یہ مسئلہ
پہلے ہی مٹا کر باقی تھا۔ استاذ حق نے یہ پہلو بھی مٹا کر دیا کہ وہ انگریزوں کے لطف
میں بلکہ موافق و حامی تھے۔ شہر کے دست پرست گو بزرگ اقوال تھا کہ جیوٹ اتنی بار
یہ کہ سچ معلوم ہو۔

جائیداد باقی شہرستان کا جو جو ایڈیشن

نقوش نقش ثانی بستر کشد ز اہل کاشہ اقی ہی بزرگ الم الد

تأخیر جو ایک علامہ دستنواہ ہوں۔ سفر جمع کی چار ماہ کی غیر حاضری نے
کلام بیت بڑا دیا پھر (ایسی برشت یہ بیماری نے ڈیڑھ ماہ مسلسل رکھا۔
دقت و کی خدمت میں کلام متوقی۔

سیرانی ہوگی اگر وہ نون کا دہن پر ٹکٹ لگا کر پوسٹ فرمادیں۔
دو دن ٹکٹوں کے ڈاک وصول اتنا بڑا عادی ہے کہ خط لکھنے کے بعد کئی بار
سوچنا پڑتا ہے۔ والسلام

خیر اندیش

شاہد شریانی ۱۹/۵/۵۷

مصنف تہذیب الایمان

مولوی اسماعیل دہلوی، حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے ہوتے ۔
 حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے بھتیجے ۱۲ ربیع الثانی ۱۱۹۳ھ / ۱۷۷۹ء
 کو دہلی میں شاہ عبدالغنی کے گھر پیدا ہوئے۔ علم تعلیم اپنے والد اور شاہ عبدالعزیز
 محدث دہلوی سے حاصل کی۔ مراۃ المستقیم، تہذیب الایمان، مخزب الیقین، رسالہ
 اصول فقہ، رسالہ توحید، ایضاح الحق، منصب امامت، رسالہ نماز اور
 رسالہ یحیٰ و زکی وغیرہ کتابیں لکھیں۔

مولوی اسماعیل دہلوی نے سید احمد بریلوی کے ہتھیار پر بیعت کی اور
 انہیں ساتھ لے کر "جہاد" کا منصوبہ بنایا، ہندوستان پر آخری بیعت کی حکومت تھی
 پنجاب پر سکھ حکومت کر رہے تھے، ان میں سے کسی ایک سے ملکر مئے بغیر
 صوبہ سرحد کا رخ کیا اور سب سے پہلے پاکستان کے مسلمان حکمران یار محمد خاں
 سے "جہاد" کیا۔ مگر پھر سکھوں کے سب سے بڑے مخالفت سرحد کے
 جیلے مسلمان بچان پانڈہ قباں سے موافق آرائی کی، اسے اپنی بیعت پر مجبور کیا

علم مرزا میرت دہلوی، حیات طیبہ، دکنیہ السلام، لاہور، ۱۹۵۸ء، ص ۳۲

مگر دکن علی، مولانا: تذکرہ علماء ہند، دورِ محمد (مطبوعہ کراچی، ۱۹۶۱ء)، ص ۳۲

مگر عاشق الہی میرٹھی، تذکرہ المرشید، ۲۲۰، ص ۲۵۰

اور جب اس نے بیعت سے انکار کر دیا تو اس پر کفر کا فتوے لگا کر اس پر پڑھ دوڑا۔
 پانڈہ خاں نے (جو تمام سرسکھوں سے جنگ کرتا رہا) مجبوری کی حالت میں سکھوں
 سے صلح کر لی اور دو پٹن فوج لے کر "مجاہدین" کو شکست فاش دی اور اپنے
 علاقے سے نکال باہر کیا، چنانچہ مولوی اسماعیل دہلوی، سید صاحب اور ان کے
 ساتھیوں نے پختہ کارخ کیا۔

سرسکی سلطان سکھوں کے ساتھ جہاد کے نام پر مجاہدین کا ساتھ
 دے رہے تھے۔ مولوی اسماعیل دہلوی اور ان کے ساتھیوں کے وہ بیان عقائد،
 بات بات پر کفر کے فتوے اور مجاہدین کے ساتھ چٹان خواتین کے جبری نکاح
 وغیرہ ذلک وہ امور تھے جنہوں نے سرحد کے غیر مند پٹانوں کو مشتعل کر دیا،
 چنانچہ پشاور میں مجاہدین کی خاصی بڑی جماعت کو تہ تیغ کر دیا گیا۔ سرسید تو
 یہاں تک کہتے ہیں کہ ۱۲۳۶ھ / ۱۸۳۱ء میں انہی کے ہاتھوں بالا کوٹ میں مولوی
 اسماعیل دہلوی، سید صاحب اور ان کے ساتھیوں کا قتل ہوا،

سرسید کہتے ہیں :

"۱۸۳۳ء میں وہابیوں نے پہاڑوں میں ہمارے قیام کیا
 اور انہوں نے اس بات کا قصد کیا کہ سکھوں پر ہم لوگ جہاد کریں
 اور شہید ہوں لیکن چونکہ پہاڑی قومیں ان کے عقائد کے مخالف تھیں
 اس لئے وہ وہابی ان پہاڑیوں کو ہرگز اس بات پر راضی نہ کر سکے
 کہ وہ ان کے مسائل کو بھی اچھا سمجھتے مگر چونکہ وہ سکھوں کے جہور وستم

لے مولوی سید : تاریخ نادیاں، (مکتبہ قادریہ لاہور) ص ۳۷۴

لے جہاد دہلوی : حیات عیسویہ ص ۳۵۶

سے نہایت تنگ تھے اس سبب سے وہ لوہیوں کے اس منصوبہ میں
 شریک ہو گئے کہ سکھوں پر حملہ کیا جاوے اور آخر کار وہ لوہیوں اور
 پہاڑیوں نے متفق ہو کر سکھوں پر حملہ بھی کیا لیکن چونکہ یہ قوم مذہبی
 مخالفت میں نہایت سخت ہے اس سبب سے اس قوم نے بغیر
 میں وہاہیوں سے دغا کر کے سکھوں سے اتفاق کر لیا اور مولوی
 محمد اسماعیل صاحب اور سید احمد صاحب کو شہید کیا۔

اسی لئے امام احمد رضا بریلوی فرماتے ہیں :-

وہ بے دہائی نے ایسا بے نقب شدہ ذبیحہ کا
 وہ شہید لیلے نجد قناد ذبیحہ تیغ جبار ہے

مولوی اسماعیل دہلوی کے جہاد کا مقصد متعین کرتے ہوئے مولوی
 حسین احمد دہلوی لکھتے ہیں :-

”سید صاحب کا اصل مقصد جو کہ ہندوستان سے
 انگریزی تسلط اور اقتدار کا قلع قمع کرنا تھا جس کے باعث ہندو
 اور مسلمان دونوں ہی پریشان تھے، اس بنا پر آپ نے اپنے
 ساتھ ہندوؤں کو بھی شرکت کی دعوت دی اور صاف صاف
 انہیں بتا دیا کہ آپ کا واحد مقصد ملک سے بددلی لوگوں کا اقتدار
 ختم کرنا ہے، اس کے بعد حکومت کس کی ہوگی؟ اس سے آپ کو
 غرض نہیں ہے، جو لوگ حکومت کے بل ہوں گے ہندو یا مسلمان
 یا دونوں وہ حکومت کریں گے“ (نقش حیات ج ۲، ص ۱۳)

اس پر بعد از شد الغاری نے یہ نوٹ لکھا :

"آپ ہی اصناف سے بتائیے کہ مذکورہ حوالہ کی روشنی میں مسیحاؑ کے اس لشکر کے خلقِ مولا اس کے او کیا رہتے تھے؟ کیا جاسکتی ہے کہ وہ شیک آرمیزیشنل کانگریس کے رضا کاروں کا ایک دستہ تھا جو ہندوستان میں کپور لاسٹیٹ (لا دینی حکومت) قائم کرنے کے لئے اٹھا تھا؟" (ص ۱۰۰)

اس پر علامہ عثمانی ایڈیٹر ماسٹر نے بھی جواب دینے کے لئے دل سے اعتراف کیا ہے، لکھتے ہیں :-

"ہم کتنی ہی جانب داری سے کام لیں، زیادہ سے زیادہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس وسیع رک میں لفظاً لفظی آگئی ہے لیکن معنوی اور منطقی اعتبار سے بھی اس میں کوئی نقص ہے؟ کوئی افتراء ہے؟ کوئی زیادتی ہے؟

کوئی شک نہیں اگر استاد محترم حضرت مدنی کے ارشاد گرامی کو درست مان لیا جائے تو حضرت اسماعیلؑ کی شہادت محض افسانہ بن جاتی ہے، مادی پریشانیوں کو رفع کرنے کے لئے غیر ملکی حکومت کے فائدے کی کوشش کرنا ذرا بھی مقدس نصب العین نہیں، اس نصب العین میں کافر و مومن سب یکساں ہیں، اس طرح کی کوشش کے دوران مارا جانا اس شہادت سے جدا کیا نہیں رکھے گا جو اسلام کی ایک معزز ترین اور مخصوص اصطلاح ہے اور اس طرح کی کوششوں کے نتیجے میں قید و بند کی مصیبتیں اٹھانا آخر آخرت کا موجب کیوں ہوگا؟" (تبصرہ برہذ لزلہ، ص ۱۸۷)

ملوئی سنیوں دہوی کے غرض میں مبتلا ہی ستا: اور خیالی مسلمانوں پر
 پایا جاتا تھا تعلیم کے دوران بظاہر مروت و مہربانی، عالم نظام کا
 ”آپ سنا کر لے، دیکھ کر لے، سنا کر لے، دیکھ کر لے“
 تو اکثر یہ ہو جاتا تھا کہ جب آپ دوسرے دن سبق پڑھتے تھے
 کتاب کھولتے تھے تو یہ بھول جاتا کرتے تھے کہ کل سبق کہاں تھا۔
 پڑھا تھا ”۱۰“

اپنے آباؤ اجداد و جہلم و خٹک و قندھار و پشاور میں
 تھے، کے مذہب کے خلاف رفع یرین کیا کرتے تھے حضرت شاہ ولی اللہ
 مہرث دہلوی کے اہلکار پر حضرت شاہ عبدالقادر نے نالوئی محمد یعقوب کے
 ذریعے پیغام دیا کہ رفع یرین چھوڑ دو، اس سے خواہ مخواہ فتنہ پیدا ہوگا اور لوگ
 اسماعیل دہلوی نے جواب دیا کہ اگر عوام کے فتنہ کا خیال کیا جائے تو اس حدیث
 کا کیا مطلب ہوگا کہ جو شخص میری امت کے فساد کے وقت میری سنت پر عمل
 کرے گا اُسے خوشی کا ثواب ملے گا۔

اس پر شاہ عبدالقادر نے فرمایا :-

”باہم تو سمجھتے تھے کہ اسماعیل عالم ہو گیا مگر وہ تو ایک حدیث
 کے معنی بھی نہ سمجھا، یہ حکم تو اس وقت ہے جبکہ سنت کے
 مقابل خلاف سنت ہو اور مانع نہیں (جس کے متعلق گفتگو
 ہے) میں سنت کا مقابل خلاف سنت نہیں بلکہ دوسری سنت
 ہے کہ یہ کچھ جس طرح رفع یرین سنت ہے یونہی ارسال و رفع یرین

دیکھا، بھی سنت ہے۔
 اس جواب پر مولوی اسماعیل دہلوی خاموش ہو گئے مگر رفع یدین ترک نہ کیا
 اور جب پشت در میں پٹان عمار نے اعتراض کیا تو رفع یدین ترک کر دیا اور شہید
 کے ثواب سے دستبردار ہو گئے۔

آزاد دہلوی اور دین سے بے نیادی یہاں تک بڑھی کہ جب محمد بن
 عبدالوہاب نجدی کی تصانیف مطالعہ سے گزریں تو دل و جان سے ان پر فریفتہ
 ہو گئے اور ان افکار و نظریات کو اردو میں ڈھال کر تقویت الایمان کے نام سے
 غزوہ حرام کے لئے پیش کر دیا۔ دونوں ہی ہم آہنگی معلوم کرنے کے لئے سیف اللہ
 اسلول مولانا شاہ غفل رسول جاپوری قدس سرہ کی تصنیف سیف الجبار کا مطالعہ
 مفید رہے گا۔

قرآن و حدیث کی تعلیم کے مطابق راہِ راست وہ صحیح طریقہ ہے جس پر
 نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام اور سلف صالحین چلتے رہے۔ مولوی اسماعیل
 دہلوی نے پوری کوشش کی کہ راستہ کا تعلق سلف صالحین اور بارگاہ رسالت
 سے منقطع کر دیا جائے اور جو مسلمان اس تعلق کا تحفظ کرنا چاہیں انہیں بدیہی
 سے کافر و مشرک قرار دے دیا جائے۔

آج اگر مسلمان اس غم و ستم کے خلاف عدائے احتجاج بلند کرتے
 ہیں تو اسے فریہ واریت "قرار دیا جاتا ہے۔ یہ کہاں کا انصاف ہے کہ جو شخص
 اپنے اور عوام المسلمین کے ایمان کے تحفظ کی کوشش کرے وہ گردن زدنی قرار دیا
 جائے اور جو بیک جنبش قلم تمام امت مسلمہ کو کافر و مشرک قرار دے ڈالے۔"

اللہ تعالیٰ تمام انبیاء و رسل اور اولیاء کی تقیص شان کو ترک ہو جس پر کوئی
قدغن نہ ہو، اس سے کوئی باز پرس کرنے والا نہ ہو، اس کا غضب سب کے پہلے
اند و غیرت ایبانی نام کی کوئی چیز باقی نہیں ہے۔

محبوبان الہی کی شان میں تقویۃ الایمان کی گستاخاں عبارت پر سے
سے پہلے دل پر ہاتھ رکھ کر صراطِ تقییم کی ایک عبارت ملاحظہ کیجئے،
”صرف میت بسوئے شیخ و امثال ان از سطحین گو جناب
رسالت مآب ہاشم بن محمد بن مرتبہ در تراز استغراق و صورت گار
و غیر خود است“ لہ

(ترجمہ) شیخ اور اس جیسے بزرگ حضرات کی طرف توجہ نہ دینا اگرچہ
جناب رسالت مآب ہی ہوں، اپنے گدھے اور گائے کی صورت
میں فرق ہونے سے بددعا بدتر ہے۔

معاذ اللہ اثم معاذا اللہ! کیا ایسے کلمات نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ وسلم
کی اذیت کا سبب نہ ہوں گے؟ کیا ایسے نازیبا کلمات استعمال کروں؟ غضب الہی
کو دعوت دینے کے مترادف نہیں ہے؟ ارشاد الہی ہے،

وَالَّذِينَ يُؤْذِنُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ أَعْتَبُوا
اللَّهُ فِي السُّنَنِ وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا
مُرِيمًا۔

”بے شک جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو ایذا دیتے ہیں

اللہ نے ان پر دنیا اور آخرت میں لعنت فرمائی اور آخرت میں
ان کے لئے دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے۔“

خدا و محبوبانِ خدا کی شان میں خوفناک ہجرت

۱: سو اس طرح غیب کا دریافت کرنا اپنے اختیار میں ہو کہ جب چاہے کر لیجئے
یہ اللہ صاحب ہی کی شان ہے لے

اس عبارت کا صاف مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو بھی ہمیشہ غیب کا
علم نہیں ہوتا، البتہ اس کے اختیار میں ہے کہ جب چاہے دریافت کر لے،
حالانکہ اللہ تعالیٰ کا علم اور دیگر صفات حقیقیہ قدیم ہیں، کبھی معدوم نہیں ہوتیں
اس عبارت میں واضح طور پر اللہ تعالیٰ کے علم کو حادث قرار دیا گیا
ہے جو کلمہ گمراہی ہے۔ "اللہ صاحب" کا استعمال بھی قابلِ توجہ ہے
کیونکہ تمام سان اللہ تعالیٰ یا اللہ بن عبودہ اعظم کہتے ہیں۔

۲: یہ یقین بانینا چاہئے کہ ہر غلطی بڑا ہوا چھوٹا، اللہ کی شان کے
لگے ہمارے زیادہ ذلیل ہے لے

استغفر اللہ! ایک ہی جملے میں تمام انبیاء، اولیاء اور ملائکہ کی مذکور
قرین کی گئی ہے کیا توجید کو کسی تعاضد ہے؟

۳: دوسری جگہ تو اس سے زیادہ صراحت کے ساتھ کہتا ہے:

"اللہ کی شان بہت بڑی ہے کہ سب انبیاء اور اولیاء اس کے
دوبرو ایک ذلہ ناچیز سے بھی کمتر ہیں" لے

لے انیل دی، لے قرین دیار، (کوشاں ہنگر)، ص ۲۳

لے دیار، ص ۱۶

لے دیار، ص ۱۳

جس شخص کے دل میں مائی کے بار بھی ایمان ہو گا اللہ تعالیٰ کے محبوب
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور دیگر مہربان انبی کی بارگاہ میں اس قدر دیدہ و بینی کی جگہ
نہیں کر سکتا۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے :-

يٰۤاَيُّهَا الْعَرَفُ لَا يَلِيكَ سُوْلِمٌ وَّ لَا مُعَوِّذٌ مِّنْ عَذَابِ

”اللہ ہی کے لئے عزت ہے اور اس کے بھول اور بھلاؤں کی نفی“

عَلَىٰ اَنْ يَّعْتَبَلَكَ سَرَابٌ مِّثْلَ مَا أَفْتَحُكَ

”قرب ہے کہ تیرا رب تمہیں تمام محسوس و غیر محسوس سے بڑھ کر

اللہ تعالیٰ قیامت کے دن جس تمام محسوس و غیر محسوس کو دھو
کرے اور جن کے طفیل دنیا و آخرت میں غلاموں کو بھی عزت عطا فرمائے اس ذات
کریم کے بارے میں خدا کی پناہ ”ذره ناہیز سے بھی کمتر“ اور ”چار سے زیادہ ذلیل“
ایسے الفاظ استعمال کرنا ایسی جرات ہے جس کو قہر ایمان کی بدداری کے علاوہ
کچھ نہیں ہو سکتا۔

رَبِّسَ الْمُنَافِقِينَ عِبَادَ اللَّهِ مِنْ أُولَىٰ نَعَىٰ كَيْفَ رُكَّعًا

لَسَيْنَ سَرَابًا جَعَلْنَا إِلَى الْعَبْدِ نِعْمَةً مِّنْ خَيْرِ جَنَّتِ

الْأَعْرُ مِنْهَا الْأَذَىٰ۔

”اگر ہم جوٹ کر مرید لگے تو عزت والا وہاں سے ذلت رائے

کو نکال دے گا۔“

تقویٰ الایمان میں اس سے بھی زیادہ شدت اختیار کی گئی ہے۔ اس
لئے اذل ”کالفظ استہمال کیا جس کا معنی ہے بہت ذلیل، اور تقویٰ الایمان
میں ”چار سے زیادہ ذلیل“ اور ”ذره ناہیز سے بھی کمتر“ کہا ہے۔ اس نے
صورت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے

شریف میں، شاید، بانی ہے انسانیت، امت، ولاسول
 "ہم تمہیں تمہاری امت کے بارے میں راہنہ کریں گے اور تمہیں تحقیق نہیں
 گے" قیامت کے روز جب تمام انبیاء نفسی نفسی فروستے ہوں گے تمام
 انسانیت کی شکل کشائی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی فرمائیں گے جس کے
 دل میں رتی برابر ایمان ہوگا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کی برکت سے
 عذاب جہنم سے نجات پائے گا، پہلی امتوں پر عذاب نازل ہوتا رہا، لیکن یہ
 امت اپنے آپ کی برکت سے عام عذاب سے محفوظ رہی یہاں تک کہ کافر بھی
 عذاب سے بچا رہیں رہے وہاں کہ ان اللہ ليعذبہم و انت فیہم
 عشرہ مبشرہ کے جنتی ہونے کی بشارت دی، اب جہنم کے جنتی ہونے کا احسن فرمایا۔
 اس ذات کریم، اہم انبیاء، محبوب خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کے بارے میں یہ کہنا کہ انہیں بھی معلوم نہ تھا کہ دنیا فیر اور آخرت میں میرے
 ساتھ کیا ہونے والا ہے، اتنی شقاوت اور دین و ایمان سے بے سرو ہونے
 کی تین دلیل ہے۔

۱۵ جس کا نام محمد یا علی ہے وہ کسی چیز کا مختار نہیں ہے

کیا کوئی حکم کھلا غیر مسلم ہی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور جنت
 علی جنی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام، اس طریقہ سے لے گا اور اس سے بے باک کے ان کے
 اختیارات کی یکسر نفی کی جرأت کرے گا؟

۱۶ سارا کار و بار جہاں کا اللہ ہی کے چاہنے سے ہوتا ہے، رسول

کے چاہنے سے کچھ نہیں ہوتا ہے

۱۷ اسماعیل دہلوی : تقریر الایمان ، ص ۴۷

امام احمد رضا بریلوی فرماتے ہیں ۷

سورج اٹھ پادوں پٹے چاند اشارے سے ہو چاک
اندھے نجدی دیکھ لے قدرست رسول اللہ کی

۷ : جیسا بر قوم کا چودھری اور گاؤں کا زمیندار، سوان معنوں پر ہر پیغمبر

اپنی امت کا سردار ہے لے

۸ : کسی بزرگ کی تعریف میں زبان سنبھال کر لو اور جو بشر کی سی تعریف

ہو سو ہی کرو سوان میں بھی اختصار ہی کرو لے

۹ : اوں یاد و انبیاء و امام زادہ، پیر شہید یعنی جتنے اللہ کے مقرب بندے

ہیں وہ سب انسان ہی ہیں اور بندے عاجز اور ہمارے بھائی مگر انکو

اللہ نے بڑائی دی، وہ بڑے بھائی ہوئے، ہم کو ان کی فرمانبرداری

کا حکم ہے، ہم ان کے چھوٹے ہیں ۱۰

گورمان لوگوں کے نزدیک اللہ تعالیٰ کی عظمت و جلال اتنی ہی ہے

کہ اگر انبیاء و اولیاء کی تعریف و تظیم عام انسانوں، گاؤں کے چودھری اور بڑے
بھائی سے زیادہ کر دی تو خدا کی خدائی خطرے میں پڑ جائے گی۔

جب تقویۃ الایمان کی تعریف کے مطابق تمام انسان بھائی بھائی ہیں اور

جسے اللہ تعالیٰ نے کوئی بڑائی عطا کی وہ بڑا بھائی اور دوسرا چھوٹا بھائی ہوا تو یہ بھی

کہہ دینا چاہئے تھا کہ فرعون، ہامان اور ابو جہل سب انسان ہی ہیں اور بندے عاجز

۱۰ : تفسیر دہلوی : تقویۃ الایمان : ص ۴۳

۱۱ : ص ۴۱ و ۴۲

۱۲ : ص ۹۵

اور ہمارے بھائی مسکے ہیں اللہ تعالیٰ نے بڑائی دی، وہ چھوٹے بھائی ہوتے اور ہم ان کے بڑے، ظاہر ہے اس طرح کہنے سے اپنی آما کر ٹھیس پہنچتی تھی جو کسی مرت گوارا نہیں، رسالت کی عظمت و تقدس مجروح ہوتی ہے تو ہوتی رہے۔

۱۰: حضرت قیس بن سعد مقام حیرہ تشریف لے گئے وہاں دیکھا کہ وہ لوگ اپنے سردار کو سجدہ کرتے تھے، انہوں نے واپس آکر بارگاہ رسالت میں عرض کی کہ حضور آپ اس بات کے زیادہ مستحق ہیں کہ آپ کو سجدہ کیا جائے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم میری قبر کے پاس سے گزر دو تو کیا اسے سجدہ کرو گے عرض کیا نہیں، فرمایا پھر مجھے بھی سجدہ نہ کرو۔ یہ حدیث نفل کر کے اپنی طرف سے یہ اضافہ کیا :-

اپنے سردار کو سجدہ کرتے تھے، انہوں نے واپس آکر بارگاہ رسالت میں عرض کی کہ حضور آپ اس بات کے زیادہ مستحق ہیں کہ آپ کو سجدہ کیا جائے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم میری قبر کے پاس سے گزر دو تو کیا اسے سجدہ کرو گے عرض کیا نہیں، فرمایا پھر مجھے بھی سجدہ نہ کرو۔ یہ حدیث نفل کر کے اپنی طرف سے یہ اضافہ کیا :-

”یعنی میں بھی ایک دن مکرّمی میں ملے والوں کو سجدہ کے لائق ہوں“ لے

حالانکہ حدیث شریف کے کسی جملہ کا یہ معنی نہیں اور نہ ہی حدیث سے یہ مطلب سمجھا تا ہے، جو شخص قصد اغلط بات حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرتا ہے، اس کے لئے صاف وعید ہے فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَ كَاثِبِ النَّاسِ لَمْ (وہ اپنا جھکا نہ جہنم میں بنائے)۔

حدیث شریف میں ہے

إِنَّ اللَّهَ حَذَمَ عَلَى الْأَرْضِ مِنْ أَنْ تَأْخُلَ

”بے شک اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام فرمایا کہ انبیاء کے اجساد

مبارک کو کھائے۔“

پھر کس قدر عزت ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بارے میں یہ کہا جائے کہ ”میں بھی ایک دن مر کر مٹی میں ملنے والا ہوں“ اور ستم یہ کہ اسے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان قرار دیا جائے۔

تقریۃ الایمان میں متعدد مقامات پر وہ آیات، انبیاء اور اولیاء پر چسپاں کی گئی ہیں جو بتوں کے بارے میں وارد تھیں، اسی لئے حضرت پیر سید مر علی شاہ گولڑوی قدس سرہ فرماتے ہیں :

”الامس ما بین اصنام فارواح کمل فرقیست بین وافیاز لیت
باہر و پس آیت فاروحہ فی حق الاصنام ما برا فیاء و اولیاء صلوات اللہ
وسلامہ صیرم جمیع عمل نمودن کما فی تقریۃ الایمان تحریر فی
است قبیح و تحریف است شنیع“ ۱

اصل بتوں اور کافروں کی ارواح میں فرق ظاہر و باہر ہے لہذا
بتوں کے بارے میں نازل ہوئے والی آیات کو انبیاء اور اولیاء پر چسپاں کرنا
جیسا کہ تقریۃ الایمان میں اسے قبیح تحریر اور بدترین تحریر ہے۔

مذکورہ بالا عبارات میں تاویل و توجیہ سے بات بنانے کی کوئی
گنجائش نہیں ہے اور مولوی اسماعیل دہلوی نے کہا ہے :

”یہ بات محض بے جا ہے کہ ظاہر میں لفظ ہے ادبی کا بولے
اور اس کے کچھ اور معنی مراد لے کہ معما اور پسلی بولنے کی اور بت جگہ میں“ ۲

۱۔ مرسل شاہ گولڑوی، حضرت پیر سید : اعلام کراچی، ۱ ص ۱۴۱

۲۔ اعلیٰ، ۱ ص ۱۴۱

مولوی حسین احمد مدنی نے لکھا ہے :

"حضرت مولانا گنگوہی..... فرماتے ہیں کہ جہاں

موجم تحفہ حضور سرور کائنات علیہ السلام ہیں، اگرچہ کہنے والے نے
نیت حقارت مذکی ہو مگر ان سے بھی کہنے والا کافر ہو جاتا ہے لہ

غرض یہ کہ جسے اپنا دین و ایمان عزیز ہو اسے ان لوگوں سے دور

اور الگ رہنا چاہیے۔ بہسہ نقشبندیہ مجددیہ کے مقتدر بزرگ حضرت شاہ محمد

نقشبندی مجددی قدس سرہ کا ارشاد ملاحظہ ہو، بیان کرنے والے میں ان کے

فرزند گرامی حضرت شاہ محمد مظہر نقشبندی مجددی صاحب مدنی قدس سرہ فرماتے ہیں۔

ولم یذکر احد ایاہم الا انہم قد افضالہ

الوہابیۃ لتحذیر الناس من فساد اخلاقم

واقوالہم ۛ

پھر اسی صوفی پر عاشقہ میں لکھتے ہیں :-

وكان قدس سرہ بقول دینی حنفی صاحبہم

ان محبة النبي صلى الله عليه وسلم السني هي

من اعظم امر كان الايمان تنقص ساعة فساد

حتى لا يبقى منها غير لا ملجأ ولا مخرج فكيف

يكون اعلاہ فالحذر الحذر عن صاحبہم

شع الحذر الحذر عن رؤسہم ۛ فاحفظہ ۛ

لہ حسین احمد مدنی ، الشباب الثاقب ، ص ۵۵

ۛ مولانا صاحب مدنی، حضرت مولانا شاہ ، المناقب الحمیدہ والحقائق السعیدہ (مطبعہ قزاق) ۱۳۹۹ھ ص ۹۹

حضرت شاہ احمد سعید قدس سرہ کسی کی ہوائی نہیں کرتے تھے سوائے وہابیہ کے گزراہ لڑکے، تاکہ لوگوں کو ان کے افعال و اقوال کی قباحت سے ڈرائیں، حضرت طرہا کرتے تھے کہ وہابیوں کی صحبت کا معمولی نقصان یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت جو ایمان کے بڑے ارکان میں سے ہے، لحظہ بہ لحظہ کم ہوتی جاتی ہے یہاں تک کہ نام و نشان کے علاوہ کچھ بھی نہیں رہ جاتا، جب معمولی حد کا یہ حال ہے تو بڑے نقصان کا کیا عالم ہوگا؟ لہذا ان کی صحبت سے بچو، ضرور بچو، جہاں کی صورت تک دیکھنے سے ضرور احتیاط و اجتناب کرو۔



اُمتِ ملتہ تقویۃ الایمانی شریات بدعتی میں

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی قدس سرہ العزیز کے زمانہ تک
مخدہ پاک دہند میں دوسری گروہ تھے، اہل سنت اور اہل تشیع، لیکن اسماعیل دہلوی
نے محمد بن عبدالوہاب نجدی کی تعلیمات سے متاثر ہو کر بے دھڑک اہل سنت
کو کافر و مشرک قرار دیا اور وہابیت کا ایسا فتنہ چھوڑا جو آج تک تفریق و انتشار
کا سبب بن رہا ہے۔

مولوی اسماعیل دہلوی کے عام سوانح نگار ماسٹرنے کے گریبان کھائی دیتے
ہیں کہ انہوں نے محمد بن عبدالوہاب نجدی کی پیروی کی ہے لیکن نواب وحید الزمان
(غیر متقدم) بڑی صفائی سے اس کا اعتراف کر گئے ہیں، بدعت المسدس میں
لکھتے ہیں :-

”ہمارے بعض متاخرین بھائیوں نے شرک کے بارے
میں بہت شدت اختیار کی ہے اور اسلام کا دائرہ تنگ کر دیا
ہے اور مکروہ یا حرام امور کو شرک قرار دے دیا ہے“ (ترجمہ علی عباس)
پھر اس کے حاشیہ میں بتایا کہ وہ کون لوگ ہیں :-

”وہ شیخ عبدالوہاب میں جنہوں نے ان امور کو شرک قرار دیا
جیسا کہ اہل مکہ کی طرف ارسال ردہ اس کے بیٹے محمد اور چچے عبداللہ
کے مکتوب سے معلوم ہوتا ہے اور مولانا اسماعیل شہید نے تقریر الایمان

میں کثرت میں اس کی پیروی کی ہے۔" لے

تقریر الایمانی شرک و کفر کے چند نمونے آپ بھی ملاحظہ فرمائیں اور تلاش کریں کہ دنیا میں کون سا خوش نصیب ہے جو ان کی زد میں نہیں آتا۔

"اول سنا چاہئے کہ شرک لوگوں میں بہت پھیل رہا ہے اور اصل

توحید نایاب لیکن اکثر لوگ شرک و توحید کے معنی نہیں سمجھتے اور ایمان

کا دھوٹے رکھتے ہیں حالانکہ شرک میں گرفتار ہیں۔" (ص ۵)

یعنی جب تقریر الایمان نامی کتاب لکھی گئی، اکثر لوگ (مسلمان) مشرک تھے اور توحید قیام محلی، اب ذرا اس شرک کی تفصیل بھی دیکھئے :-

"مشکل کے وقت پیروں، پیغمبروں، پلاموں، ہمشہیدوں اور

فرشتوں کو پکارنا شرک، ان سے مرادیں، گناہ شرک، ان کی منتیں

ماننا شرک، حاجت برائی کے لئے ان کی فذرو نیا ز شرک، بلا کے

ٹھننے کے لئے اپنے بیٹوں کی نسبت ان کی طرف کرنا شرک،

عبداللہ، علی، عیسیٰ، حسین، مجتبیٰ، محمد، غلام محمد، محمد الدین، غلام الدین

ہم رکھنا شرک" (مفصلہ) (ص ۵)

صاحب تقریر الایمان کو مسلمانوں کی یہ وضاحت بھی علم نہیں کرتی

کہ ہم ان حضرات کو اللہ تعالیٰ کے برابر نہیں سمجھتے، ہم انہیں اللہ تعالیٰ کا بندہ

اور مخلوق سمجھتے ہیں، یہ حضرات اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ہمارے سفارشی ہیں، ان کے

ٹھننے سے خدا ملتا ہے، اس قسم کی وضاحت کو یہ کہہ کر کہ "اسی طرح کی خرافاتیں

کہتے ہیں" (ص ۶) رد کر دیتا ہے۔

وَاللّٰهُمَّ لَا تَنْفَعُنَا اِلٰهًا نَعْلُكَ كَمَا جَاءَ
 وَلَا تَنْفَعُنَا اِلٰهًا نَعْلُكَ كَمَا جَاءَ

”یہ بھی معلوم ہو کہ جو کوئی کسی کو سفاشی بھی سمجھ کر کہے وہ بھی شرک

ہوتا ہے“ (ص ۹۰)

حادثہ کی بابت صراحتہ ان لوگوں (مشرکوں و کافروں) کے بارے میں ہے جو اللہ
 کے سوا کسی کی عبارت کہتے ہیں۔ دنیا کا کوئی مسلمان کسی مخلوق کی عبادت
 (پوجا) نہیں کرتا، صاف پتا چلتا ہے کہ وہ بھی نے تمام مسلمانوں میں کرپنے کا فرار اور
 مشرک قرار دے رکھا ہے، پھر قرآنی آیات کافروں کے بارے میں وارد ہیں، یہاں
 پر چسپاں کر دی ہیں۔ درنظر ان کو یہ کہ کسی آیت کے تحت ہمیں ہونا کہ عقیدت کا
 الہی کو سفاشی ماننے والا کافر ہے،

”جو کوئی کسی سے یہ معاملہ اٹھائے، منست و سنا، تہ و دنیا زکرا،

وکیل اور سفاشی اٹھا کرے، لوگ اس کو اللہ کا بندہ و مخلوق ہی سمجھے

مواہجیل اور وہ شرک میں برابر ہے“ (ص ۹۰)

”پھر خواہیوں سمجھے کہ بات ان کو اپنی ذات سے ہے خود اللہ

کے دینے سے، مگر میں اس عقیدے سے ہر طرح شرک ثابت ہوتا

ہے“ (ص ۱۱۱)

یعنی اللہ تعالیٰ کے عطا سے علم و قدرت مانا جس شرک ہے، اب خود ہی سوچئے کہ

اَسْتَبْنٰهُ مِنْ لَدُنَّ عَلَمًا اَوْ عَلَمًا مَّا اَسْتَبْنٰهُ عَنْكَ لَعَلَّكَ

وَ كَانَ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكَ عَظِيْمًا، بزرگان دین کا خوف بچ کر دعا مانگنا

شرک اور گرد و روشنی کرنا شرک، عباد رب کی گرفت کرنا مثلاً مجاہد و دینا شرک، روشنی

کرنا شرک، فرش بچا، شرک، پال پانا شرک، وضو غسل کا لوگوں کے لئے سہولت

دست کرا شرک (ص ۱۱)
 "پھر غریبوں سمجھے کہ یہ آپ ہی اس تعظیم کے لائق ہیں یا یوں سمجھے
 کہ ان کی اس طرح کی تعظیم کرنے سے اللہ خوش ہوتا ہے اور اس
 تعظیم کی برکت سے اللہ مشکلیں کھول دیتا ہے، ہر طرح شرک ثابت
 ہوتا ہے۔" (ص ۱۲)

"یہ کہ اللہ رسول چاہے کہ تو میں آؤں گا، شرک، کسی کو
 ممکن نہ ہوگا، کسی کو شش اکسہ شرک۔" (ص ۱۳)
 تقویٰ ارباب کے مطابق مولانا بن بلایت پھر چاہے فرعون یا مان بلکہ
 شیطان جتنے گناہیں کر لیتے، سب معاف بلکہ گناہوں کے مطابق رحمت ملے گی
 پھر چھٹی ہوئی۔

"اس دنیا میں سب گناہوں نے گناہ گئے ہیں کہ فرعون بھی
 اس دنیا میں تھا، مان بھی اس میں، بلکہ شیطان بھی اسی میں ہے
 پھر یوں سمجھے کہ جتنے گناہ ان گناہوں سے ہوئے ہیں سو ایک
 آدمی وہ سب کچھ کرے لیکن شرک سے پاک ہو تو جتنے اس کے
 گناہ ہیں اللہ صاحب اتنی ہی اس پر بخشش کرے گا۔" (ص ۱۴)
 "ہم اپنے رُگ، لکھ بزرگوں کو دور دور سے پکارتے ہیں اور
 اتنا ہی کہتے ہیں کہ یا حضرت تم اللہ کی بناب میں دعا کرو کہ وہ اپنی
 قدرت سے ہماری حاجت روا کرے۔۔۔۔۔ یہ بات غلط ہے
 اس وقت کہ اس لکھنے کی اد سے شرک ثابت نہیں ہوتا بلکہ
 پکارنا کہ سے ثابت ہو جاتا ہے۔" (ص ۱۵)

گناہ سے بچنا کہ سے ثابت ہو جاتا ہے اور یہ اس وقت ہوگا

جب اللہ تعالیٰ کو دور مانا جائے گا، مقبولانِ بارگاہِ الہی کو دور سے کچھ تو شرک لازم آئے گا، معاذ اللہ!

حسنِ حسین میں حدیث ہے :-

وَرَأَى أَسْرَآدَعُوْنَ فَلْيَقُلْ يَا عِبَادَ اللَّهِ اَعِشُوا
يَا عِبَادَ اللَّهِ اَعِشُوا يَا عِبَادَ اللَّهِ اَعِشُوا

”اگر مد طلب کرے تو کہے اسے اللہ کے بندو! میری مدد کرو
اسے اللہ کے بندو! میری مدد کرو اسے اللہ کے بندو! میری مدد کرو“

نواب قطب الدین فلزبلیل شرح حسنِ حسین میں لکھتے ہیں :-

”میرک شاد نے بعض علماء ثقات سے نقل کیا ہے کہ یہ

حدیث حسن ہے اور محتاج میں طرف اس کے تمام مسافروں مشائخ
سے روایت کی گئی ہے کہ یہ مجرب ہے اس مقدمہ میں :-

تقریرِ الایمان کے مطابق اس حدیث پر نہ صرف پکارنے کے اعتبار سے
بلکہ مانگنے کے اعتبار سے بھی شرک کا حکم صادر ہو گا، نعموز اللہ تعالیٰ سے ذلک
”سواب بھی جو کوئی کسی فنون کا عالم میں تصرف ثابت کرے، اپنا
دکیل سمجھ کر اس کو ملنے سوا اب اس پر شرک ثابت ہو جاتا ہے گو کہ
اللہ کی برابری نہ سمجھے اور اس کے مقابلہ کی طاقت اس کو ثابت نہ کرے“

(ص ۳۲)

شرک گری کا شوق کس قدر شدید ہے کہ جو شخص کسی غفلت کے لئے
جہان میں تصرف ثابت کرے، اس کو اپنا دکیل مانے اس پر شرک کا فتوے جاری

لے قطب الدین فلزبلیل شرح حسنِ حسین میں لکھتے ہیں :-

کر رہا ہوتا تھا اگرچہ وہ اس مخلوق کو اللہ تعالیٰ کے برابر نہ جانے، اللہ تعالیٰ فرشتوں کے واسطے میں فرماتا ہے: **فَالْمُشْكِرَاتِ آمَنًا** "قسم ہے ان فرشتوں کی جو اسوہ عالم کا انعام کرنے والے ہیں" قرآن پاک کے مطابق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، یہ مومنوں کی اذکار لکھا ہے **اِنَّكَ** "اے مومنو! (علیہ السلام) اپنے رب سے ہمارے لئے دعا کیجئے"

حدیث شریف میں ہے کہ قیامت کے روز تمام مخلوق انبیاء کرام کی خدمت میں حاضر ہوگی اور سرور عالم محبوب خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہو کر عرض کریں گے کہ بارگاہِ الٰہی میں ہماری شفاعت کیجئے اور ہمیں اس مسیبت سے نجات دے دیجئے جس میں ہم مبتلا ہیں، یہ وکالت نہیں تو اور کیا ہے؟ عزتِ سبحان کے مطابق تو قرآن و حدیث پر بھی شرک کا الزام آئے گا اور جب قرآن و حدیث ہی اس الزام سے بری نہ ہوئے تو اور کسی کے لئے کہاں گناہ کش ہوگی؟

صفحہ ۳۵ سے ۳۷ تک شفاعت کا کھلم کھلا انکار کیا ہے جس کی تفصیل آپ تحقیق الفتویٰ میں ملاحظہ فرمائیں گے۔
ملفِ صالحین سے برگشتہ کرنے کے لئے لکھا ہے :-

"کسی کی راہ و رسم کو ماننا اور اس کے حکم کو اپنی سند سمجھنا یہ بھی انہی باتوں میں سے ہے کہ خاص اللہ نے اپنی تعظیم کے واسطے ٹھہرائی پھر جو کوئی یہ معاملہ کسی مخلوق سے کرے تو اس پر بھی شرک ثابت ہوتا ہے" (صفحہ ۱۴۷)

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:
فَسَلِّوْا اٰهْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ

” اگر تم نہیں جانتے تو علم والوں سے پوچھو“

اب سوال یہ ہے کہ اہل علم کے قول پر اعتقاد کیا جائے گا یا نہیں؟ اگر اعتقاد نہیں ہے تو پوچھنے کا کیا فائدہ؟ کیا معاذ اللہ! اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو حجت کا حکم دیتا ہے؟ اور اگر ان کے قول پر اعتقاد کیا جائے تو تفسیر الایمان کے مطابق مسٹر ک ٹھہرے گا، اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تعمیل ہو تو کبر ٹکڑے، یہ بات پیش نظر ہے کہ کوئی ایسا اندازِ عالم کتاب و سنت کے مقابل قول کرنے کی جرأت نہیں کر سکتا وہ وہی حکم لیا گئے گا جو خدا و رسول کا ہے۔

پھر اللہ تعالیٰ نے سورۃ فاطر میں ہیں دعائیں لکھنے کا طریقہ یہ بتایا ہے کہ اے اللہ! میں راہِ راست کی ہایت عطا فرما، جو کچھ ہو گا راہ اور غلط کار کے ساتھ کہ جس راہ پر میں چل رہا ہوں وہی راہِ راست ہے، اس کے علاوہ مستقیم کی نشانی یہ بیان فرمادی صراط الذین انعمت علیہم لیس یخسروا انعام یافتہ حضرات (انبیاء، صدیقین، شہداء اور صالحین) اکی ماوا اختیار کرے گا وہ راہِ راست پر ہے اور حجاز کی راہ سے برگشتہ ہوا لفظ کا راہِ گمراہ ہے، مگر مولوی اسماعیل کو اصرار ہے کہ کسی کی راہ وہ حکم کو ماننا اور اسی کے حکم کو اپنی سند سمجھنا شرک ہے۔
ع۔ بہرہیں تفاوت راہ از کجاست تا بہ کجا

معاذ سنت صالحین تک یہی نہیں رہ جائے بلکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم کو واجب الاماعت ماننا بھی شرک قرار دیا ہے۔

” یا خود پیغمبر ہی کو یوں سمجھے کہ شرع انہیں کا حکم ہے، ان کا جو

میں چاہتا تھا اپنی طرف سے کر دیتے تھے اور وہی بات انکی امت پر لازم ہو جاتی تھی، سو ایسی باتوں سے شرک ثابت ہوتا ہے بلکہ اصل

حکم اللہ ہے اور پیغمبر خیر دینے والا ہے۔“ (ص ۴۴)

مستحبہ الی ہے أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ اللہ کی
 اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو۔ اگر رسول کے حکم کی اطاعت لازم نہیں ہے
 تو وَأَطِيعُوا سِرَاسِرَ رَسُولِ اللَّهِ کیا گنجائش رہ جاتی ہے؟

حضرت آقرن بن مابس نے پوچھا کیا حج ہر سال فرض ہے؟ حضرت رسول اللہ
 عیدہم نے سکوت فرمایا، جب انہوں نے دوسری اور تیسری بار یہی سوال کیا تو فرمایا
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا حَاجَةَ لِي فِيهِ اگر میں اس کہہ دیتا تو حج ہر سال فرض ہو جاتا۔ مولوی
احمد علی دہلوی کو تو دیکھئے کہ جو شخص یہ سمجھے کہ حضرت رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اپنے
 فروع کے قول است واجب ہو جاتی ہے تو دہلوی کے نزدیک شرک واجب ہو جاتا
 ہے۔ ابن مسعود عقیقہ ہے کہ وہ اشیاء جن کے بارے میں نص وارد نہیں ہوئی
حضرت رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کا حکم فرمادیں تو واجب اور اگر منع فرمادیں تو ممنوع
مَا أَسْأَلُكَ الرَّسُولَ فَعَدُوَّةٌ وَمَا نَهَاكَ عَنْهُ فَانْتَهُوا۔

عَلَيْكُمْ تَرْتِيبُ الدِّينِ بَوَصِيَّتِي قدس سرہ فرماتے ہیں

يُنْفِ الْأَمِيرُ السَّاهِي فُلَا أَحَدٌ

أَبْقِ فِي قَوْلٍ لَا مَيْتَ وَلَا نَعَمَ

• یہ ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حکم دینے والے، منع فرمانے والے

میں کوئی شخص فہم نہ لے گا اس اور نہیں کہنے میں آپ سے سچائیں
 ہو سکتا ہے

مسکندہ کو جس بے وردی سے شرک قرار دیا ہے وہ بڑا ہی خوفناک
 معاملہ ہے، یہی معلوم ہوتا ہے کہ ایک دیوانہ یا سوا ہوا آدمی جو وہی تباہی مٹنے میں
 اس کے پاس ہے، ملاحظہ ہو:-

• کہ کسی کی قبر پر یا چادر پر کسی کے نقاب پر جانا اور دوسرے

قصد کرنا اور سفر کی رنج و تکلیف تک کرنے سے بچنے کے لئے ہرگز وہاں نہیں جاتا
 اور وہاں جا کر جانور چڑھانے اور سنتیں پر پوری کرنی اور کسی قبور کی
 کا طواف کرنا اور اس کے گرد و پیش کے جنگل کا اور کھنڈوں
 شکار نہ کرنا، درخت نہ کاٹنا، گھاس نہ اکھاڑنا اور کسی قسم کے
 کام کرنے اور ان سے کچھ دین دنیا کے فائدے کے لئے نہ کرنا
 یہ سب شرک کی باتیں ہیں ان سے بچنا چاہیے کہ چونکہ یہ معاملہ
 خالق ہی سے کیا چاہیے، کسی مخلوق کی یہ شان نہیں کہ اس سے
 یہ معاملہ کیجئے۔ (ص ۳۵)

اس کا صاف مطلب ہے کہ معاملہ اللہ تعالیٰ کی قبر بھی ہے
 جہاں دوسرے قصد کر کے جانا چاہیے اور اس کا طواف کرنا چاہیے کہ چونکہ بقول
 تقویۃ الایمان یہ معاملہ خالق ہی سے کیا چاہیے۔

ان امور پر تفصیلاً گفتگو تو بعد الان فی ضل حضرت مولانا سید محمد نعیم الدین
 مراد آبادی قدس سرہ کی تصنیف لطیف الطیب البیان میں کی گئی ہے۔ نبی اکرم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”میں نے تمہیں قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا، خبردار تم
 قبروں کی زیارت کیا کرو کہ یہ زیارت آخرت کی بادل لاتی ہے اور دنیا
 سے بے رغبت کرتی ہے۔“

لیکن تقویۃ الایمان کے مطابق قبر پر جانا شرک ہے، خاص طور پر وہ جگہ کہ کی
 زیارت کے بارے میں مسند و حدیث فارو میں ایک حدیث میں ہے کہ
 حَجَّوْا لَمْ يَذُورُوا فَقَدْ جَعَلْنِي جَسَنَ فَجَعَلَ كَيْسُ بْنُ عَبْدِ مَنَافٍ زِيَارَتَ
 ذِكْرِ اس نے محمد پر ظلم کیا، تقویۃ الایمان کی دوسری دوسری قصد کر کے جانا شرک ہے۔

طوافِ قبر کے متعلق شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا ارشاد ملاحظہ ہو :-
 " بعدہ ہمت کرت طواف کند، وراں بجیر بخواند و آغاز از رات
 بجذ بعد طواف پائیں رخسارہ بند و بیاید نزدیک روئے میت
 بنشیند بجوید یارب است و یک بار :-

(الانقباء فی سلاسل اولیاء اللہ)

تقویۃ الایمان دین کے مطابق حضرت شاہ صاحب مشرک ٹھہرے
 کہ وہ طوافِ قبر کا حکم دے رہے ہیں کہ دائیں جانب سے شروع کرے
 سات پکر لگائے، ان میں بجیر کے میت کے پاؤں کی طرف رخسارہ رکھے
 پھر میت کے چہرہ کے سامنے اگر ۲۱ مرتبہ یارب کہے۔

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں :-

إِنِّي أَحَدُكُمْ مَا بَيْنَ لَا بَتِّي الْمَدِينَةِ
 أَنِّي عَلِمَ عَصَاهُ أَوْ يُقْتَلَ صَعِيدُهَا۔

(مشکوٰۃ شریف، ص ۲۲۹)

" میں " ہمیشہ کے دونوں سنگستانوں کے درمیان حصہ

کو حاصل کرتا ہوں، اس کے درختوں کا کاٹنا اور اس کا شکار کرنا۔

اسی کو تقویۃ الایمان میں مشرک قرار دیا گیا ہے۔

تذکیر الاخوان تقویۃ الایمان کا دوسرا حصہ عربی میں تھا، مولوی اسماعیل

دہلوی کا ارادہ تھا کہ اس کا اردو ترجمہ کیا جائے لیکن مہلت نہ ملی، اس کے مرید

محمد سلطان سندھ اردو ترجمہ کیا، اس میں جن امور کو بدعت اور گمراہی قرار دیا ہے

ان کی فہرست دہلی ہے، چند مثالیں ملاحظہ ہوں :-

" بہران میں کوئی قادی، کوئی سہوردی، کوئی نقشبندی، کوئی چشتی

بنے ہوئے ہیں کہ سب مل کر قرآن و حدیث پر عمل کرو اور سنت
کے طریقے کے موافق مسلمان رہو اور یہود و نصاریٰ کی طرح کوئی
فرقے نہ مت بوجھاؤ۔ (ص ۷۹)

یعنی حشمتی، نقشبندی، مستادری اور سہروردی فنا، یہود و نصاریٰ
کی تفرقہ بازی کی طرح ہے۔

میں نے فرقل اور بدعتوں کو تذکرہ کرتے ہوئے لکھا :-

” ایک فرقے نے گمراہی اور توحید اور رب العزت نہ دینی تھی
المنکر اختیار کر کے شغل بزرگ تصوف، شیخ اور شاگرد مکتب میں اور غنیم
اور توشے اور طرح طرح کے درود و کلیشے اور فارمانے اور گنتے
تقویٰ اور آثار سے اور حاصل تھی اور غریب اور غریبوں پر مراقبہ اور
ہاجرہ گسٹنا اور حال لانا، ایجاد کیا اور مشائخ اور پیر کہاتے، پھر
کسی نے آپ کو حقیقی مقرر کیا اور کسی نے قادری اور کسی نے نقشبندی
کسی نے سہروردی، کسی نے دقاشی شہر الایا۔“ (ص ۸۱)

تقویۃ الایمان کے مطابق تمام سلسلے کے مشائخ اور مریدین بدعتی شہرے۔

” شادی میں سہرا باندھنا، عید میں بنگلیہ بچہ کرنا، شہرت میں
روشنی کرنا، تیمم، دسواں، چالیسواں، برسی مردوں کی کرنا، تہنایاں قدیم
رسول وغیرہ کی تعظیمیں کرنا، یہ سب بند و دھن کی اور اپنے عالموں اور
مولویوں اور درویشوں کی نکالی ہوئی ایجاد ہی است کو خدا اور رسول
کے فرمودے کے برابر سمجھنا اور اس کی تحقیق نہ کرنا۔“ (مضامین ص ۸۲)

لڑکا پیدا ہونے پر جیسی کرنا، بسم اللہ کے واسطے چار برس اور
چار مہینے کی قید کرنا اور بسم اللہ کی تلاوی کی فصل کرنا، دین الہی میں لورک

صل ترتیب دینا اور جب وہیں ذکر حضرت کے پیدا ہونے کا افسوس
کھڑے ہو جائے، درجۂ انبی کو گیدہوں کی طرح، مشابہت میں سوا پکنا، شوال
میں عید کے روز سوکھا پکنا اور بعد نماز عید میں سنگیہ چکر کرنا یا مٹھ
کرنا اور دستہ کے بیٹے میں نکاح کرنا، کفنی پر کلمہ وغیرہ لکھنا اور
قبر میں قس کے ڈھیلے رکھنا اور شجرہ رکھنا اور نیچر دسواں چالیسواں
اور چھایا اور برسی ہر س فردوں کے کرنا اور اسقاط مروجہ کرنا،
عالموں کو قبروں پر بٹھانا، قبروں پر چادریں ڈالنا، مقبرے
سنا، قبروں پر گار بنانا لکھنا، وہاں چراغ جلانا اور وردہ نامہ علی اور
غزیمہ بردگوں کے نام کے نور منقذ کے حق میں تقلید ہی کافی جانتا
(ص ۸۶ تا ۸۸)

الغناء:

غزمن یہ کہ ایک سوچے بچے منصوبے کے تحت عامۃ المسلمین کو
مشترک اور برحق قرار دے کر ایک نئے فرقے کی بنیاد رکھی گئی جس کا مشرک
کا جنوں اس مذہب پہنچا کہ جو نظر کے سامنے آیا اسے مشرک قرار دے دیا،
یہ بھی مشرک وہ بھی مشرک، تم بھی مشرک اور میں بھی مشرک، تقویۃ الایمان
کے مطابق مولوی اسماعیل دہلوی سمیت دنیا کے تمام افراد مشرک ہیں۔

مشکوٰۃ شریف کے حوالے سے دہلوی صاحب نے ایک حدیث
نقل کی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ قیامت کے اللہ تعالیٰ ایک پاکیزہ ہوا بچے کا
جو ہر اس شخص کو قبض کر لے گی جن کے دل میں رانی کے برابر ایمان ہو گا وہی
لوگ باقی رہ جائیں گے جن میں کچھ خیر نہ ہو گی تو وہ اپنے آباء کے دین کی طرف
وٹ جائیں گے۔

اس کے بعد مولوی اسماعیل دہلوی نے بے فائدہ ایک فائدہ کا اضافہ

کرتے ہوئے کھانا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آخر زمانہ میں تمام لوگ بھی ہنگامہ

موت پھر خدا کے فضل کے موافق ہوا۔ (ص ۱۵۰)

یعنی وہ ہوادہ جوی کی قسمت کے لئے (چونکہ جی سر و دنیا میں کوئی ایسا
شخص باقی نہیں رہا جس کے دل میں دینی کے دعوے کے بارے میں ایمان ہو، تو خود رسول
ائیل و جوی کا کیا حال ہوگا؟

حضرت علامہ مرقا سی بریاض قدس سرہ تعالیٰ فرماتے ہیں :-
تَفْطَعُ مِثْلَ كَيْفِئَةِ كُلِّ فَاسِدٍ لِّمَا قَدْ خَلَقَ مِنْهُ
يَبْأَلِي تَهْطِيلِ الْأَمْتَرِ -

”جو کوئی ایسی بات کے جس سے تمام است کو گمراہ ٹھہرانے
کی طرت راہ کچھ وہ یقیناً کافر ہے۔“

چونکہ تقریباً ایمان میں عامۃ المسلمین کو مشرک اور بدعتی قرار دیا گیا تھا
اس لئے علماء اہل سنت نے سختی سے اس کا انقراض کیا یہاں تک کہ شاد عبد الغنی
محدث دہلوی نے بھی اس سے بڑا دت الدین زاری کا اظہار فرمایا۔ مولانا محمد نعیم الرحمن
مولانا محمد موسیٰ، حضرت شاہ احمد مدنی مجددی، مفتی عبدالرحمن آزاد، شاہ
فضل حق خیر آبادی، شاہ عبدالحمید بابا، ابوالوفی اور شاہ فضل رحمان ابوالوفی قدس سرہ
ایسے اکابر و معاصرین نے تقریر و تحریر کے ذریعے رد و باطل کیا۔ کچھ لوگوں نے ان تحریروں
کو اپنا کرم حایت کا راستہ اختیار کیا، پھر فریقین میں وہ معرکہ دارائی ہوئی کہ پہلا جند
میدان کارزار دکھائی دیئے لگا۔

آج غیر مسلموں کو دیندگی، جماعت اسلامی، تبلیغی جماعت، تحریک اسلامیاتی
 متحدہ خطوط پر کار بند ہیں۔ اسی رشتے کی بنا پر نجدیوں کی تمام زمالی، عملی اور
 خدائی امداد ان جماعتوں کو حاصل ہے، صرف اہل سنت و جماعت (جن کا پاک و بند
 میں امتیازی نشان پر مبنی ہے) ملت صالحین کے مسلک پر عمل پیرا ہیں اور ان
 عقائد کے حامل ہیں جو تقویۃ الایمان سے پہلے تمام مسلمانان عالم کے عقائد تھے اور
 آج ہی مسلمانوں کی اکثریت انہی عقائد پر ہے، ان کی خصوصیت یہ ہے کہ دنیا و آخرت
 کی نجات ہی کو حاصل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حقیقت اور اتباع میں ضرورتاً تھے ہیں،
 مومن کے درمیان اصول (استادی) اختلافات کی طبع اتنی وسیع ہے
 ہے کہ نہایت مشکل ہے، پہلا فرق تقویۃ الایمانی معتقدات سے دستبردار ہونے
 کے ہے ہرگز تیر نہیں ہوگا اور دوسرا فرق انبیاء و اولیاء کی محبت و عقیدت اور
 ملت صالحین کی روش سے خوف ہونا گوارا نہیں کرے گا اور یہ سب کچھ مولوی
 جمیل دہلوی کو کیا دھرا ہے جس نے دیدہ دانستہ اختلاف و انتشار کی تخم ریزی
 کی اور جو از یہ پیش کیا کہ خود انہی پر کر ٹھیک ہو جائیں گے،
 چنانچہ ایک مقام پر اشراف گزٹے ہوئے لکھا :-
 "میں نے یہ کتاب لکھی ہے اور میں جانتا ہوں کہ اس میں بعض
 جگہ ذرا تیز الفاظ بھی آگئے ہیں اور بعض جگہ تشدد بھی ہو گیا ہے مثلاً
 ان امور کو جو شرک خلی تھے شرک ہی لکھ دیا گیا ہے، ان وجوہ سے
 لکھا اندیشہ ہے کہ اس کی اشاعت سے شورش ضرور ہوگی۔۔۔۔۔
 مگر توقع ہے کہ نہ پھر کر خود ٹھیک ہو جائیں گے" اے

سیکونی ذی ہوش یہ فائدہ مولاسیم کرنے کا کہ چھوڑ دینی بھڑکی کے بعد
 مصالحت ہو جائے گی اس لئے افغان کا بیج بونہ چاہئے، یہ تو ایسا ہی ہے کہ کسی
 شخص کو اس توفیق پر مذہب سے دیا جائے کہ خود اسٹ پٹ ہوئے کے بعد کسی
 ہو جائے گا، کاش کہ مولوی اسماعیل دہلوی یہ کتاب لکھ کر غیر از امامت کو کھینے
 کا سبب نہ بنتا۔

مجاہد اسلام مولانا حسین علی بن سعید وفلہ کو اللہ تعالیٰ دیاد آخرت
 کی برکتوں اور سعادتوں سے مالا مال فرماتے کہ انہوں نے کتب الشوق، استنبیل
 ترکی سے اہل سنت و جماعت کی حمایت اور وہابیت کے رد میں سب سے
 لطیف چرائے کر کے جن ان قوامی سطح پر منت تقسیم کیا ہے، ان کی کوششیں جہاں لگاؤ
 مشائخ عظام اور علماء دین کے لئے بہترین مثال کی حیثیت رکھتی ہیں۔ ہم سب
 عزت و عافیت مسکاب اہل سنت کی بقاء سے وابستہ ہیں اس لئے مسکاب
 اہل سنت و جماعت کا تحفظ اور اس کی اشاعت کا فریضہ ہم سب پر عائد ہوتا ہے۔

امام احمد رضا

WWW.HAFIZISLAM.COM

تحقیق الفتوے فی ابطال الطغویٰ

مولوی اسماعیل دہلوی نے ۱۵ محرم ۱۲۳۰ھ کو تقویۃ الایمان لکھی، کسی شخص نے اس کی ایک عبارت نقل کر کے سٹ و خصل حق خیر آبادی کی خدمت میں پیش کی جس میں شفاعت کا انکار کیا گیا تھا۔ علامہ نے ۱۸ رمضان المبارک ۱۲۴۰ھ میں تحقیق الفتوے فی ابطال الطغویٰ (سرکشی کے ابطال میں فتوے کی تحقیق) لکھی اور جواب کا حق ادا کر دیا۔

تقویۃ الایمان (مطبوعہ مکنسٹال پرنٹنگ دہلی) کے ص ۳۵ سے ۸۴ تک مسئلہ شفاعت پر گفتگو کی گئی ہے جس کا خلاصہ درج ذیل ہے :

شفاعت کی تین قسمیں ہیں :-

۱۔ شفاعت وجاہت ، مثلاً بادشاہ کے پاس کسی مقتدر وزیر نے ایک مجرم کی سفارش کی ، بادشاہ اس خطرے کے پیش نظر اس کی سفارش مان لیتا ہے کہ دامنہ کی صورت میں وزیر ناراض ہو جائے گا اور نظام مملکت میں خلل پڑ جائیگا۔ اس اعتبار سے بارگاہ الہی میں شفاعت نہیں ہو سکتی کیونکہ کسی بھی بزرگ شخصیت کو بارگاہ الہی میں یہ مرتبہ حاصل نہیں ہے۔

۲۔ اس شہنشاہ کی توبہ شان ہے کہ ایک آن میں ایک حکم کن سے چاہے تو کروڑوں نبی اور ولی اور جن و فرشتہ جبرئیل اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی برابر پیدا کر دے ۔ (ص ۳۵)

۴ : شفاعت بالحب : مثلاً بادشاہ کا محبوب سفارش کو کہے اور بادشاہ اس کے

سفارش اس لئے قبول کرے کہ کہیں محبوب کو خطہ جلائے دے اس کے
روٹھنے سے مجھے رنج لاحق نہ ہو۔ یہ شفاعت بھی بارگاہِ عالی میں نہیں آتی

۳ : شفاعت بالاذن : مثلاً چودہ گرفتار جو گرفتار بادشاہ کے سامنے پیش ہوتے

وہ ہمیشہ کا چور نہیں ہے، اپنے کئے پر نادم ہے اور کہیں امیر و نہیر کا چور

نہیں لیتا، بادشاہ اسے معاف کرنا چاہتا ہے لیکن آئین بادشاہت کا

خیال کر کے بے سبب دگر نہیں کر سکتا، کوئی امیر و وزیر اس کی مرضی

پاکر اس تفسیر واد کی سفارش کرنا ہے اور بادشاہ اس امیر کی عزت بڑھانے

کو ظاہر میں اس کی سفارش کا نام کر کے اس چودہ کی تفسیر معاف کر دیتا ہے

سوائے کی جناب میں ایسی قسم کی شفاعت ہو سکتی ہے اور میں اس کی

شفاعت کا قرآن و حدیث میں ذکر ہے، سو اس کے معنی میں انحصار

چونکہ قرآن و حدیث سے انبیاء و اولیاء کی شفاعت ثابت ہے

اس لئے پہلی دو قسموں کا کلمہ کلام انکار کیا اور تیسری قسم کے انکار میں حیلہ بازی

کام لیا کیونکہ لغویۃ الایمان کے مطابق تیسری قسم میں بعض بظاہر شفاعت ہے

در حقیقت اللہ تعالیٰ خود مجرم کو معاف کرنا چاہے گا لیکن آئین بادشاہت کا خیال

کر کے بے سبب دگر نہیں کر سکے گا اس لئے نبی اور ولی اللہ تعالیٰ کا مشا

معوم کر کے شفاعت کریں گے اور اللہ تعالیٰ برائے نام اس شفاعت کو قبول

کر کے از خود مجرم کو معاف کر دے گا۔

دیکھا آپ نے کہ کس طرح اللہ تعالیٰ کا عجز ثابت کیا کہ بے سبب

دگر نہیں کر سکے گا اور کس معیاری سے انبیاء و اولیاء سے شفاعت کی قسم

کی بھی نفی کر دی۔

مالی سلفہ پر عبارت نقل کر کے ملازم فضل میں غیر تبادلی سے ردیج ذیل امور
درست رکھئے۔

۱۔ دلیل من سبہ اعلیٰ !
۱۱۱۔ یہ کلام حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تحقیق نشان پر مشتمل ہے
وہیں؟

۱۱۲۔ اگر یہ کلام تحقیق نشان ہے تو اس قائل کا شرعی طور پر کیا حکم ہے؟
حضرت علامہ نے جواب کو چار مقامات پر تقسیم کیا ہے :
پہلا مقام : شفاعت کی حقیقت اور اس کے اقسام اور بالخصوص ایذا شنین
سے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کا بیان۔

دوسرا مقام : قائل مذکور کے کلام کا ابطال۔
تیسرا مقام : یہ کلام حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تحقیق نشان
پر مشتمل ہے۔

چوتھا مقام : دلیل بر شہادت کے نزدیک اس جرم کے ترک کا حکم۔
یہ مقام میں عقل و نقل و اقل تفصیل سے بیان کئے اور آخر میں سوال نمبر ۱
کے پرچہ کا جواب بیان کیا جس کا خلاصہ یہ ہے :-

۱۱۱۔ یہ کلام سراپا جھوٹ اور فریب ہے کیونکہ اس میں گناہگاروں کی نجات
کے لئے شفاعت کے سبب ہونے کا انکار ہے اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم تمام انبیاء و اولیاء اور ملائکہ کی شفاعت و جاہلیت اور شفاعت
محبت کی نفی ہے اور عقیدہ قرآن و حدیث اور اجماع امت کے خلاف
ہے جیسا کہ تفصیلاً پہلے مقام میں بیان ہوا۔

۱۱۲۔ اس کا یہ کلام حضرت محبوب رب العالمین تمام انبیاء و ملائکہ

اور وہ یہ کہ کلام کی تفسیر نشان پر مشتمل ہے جیسا کہ سیرت نامہ میں مذکور ہے۔
 اس کے علاوہ کلام کا قافی شریعت نامہ کہ کہ روئے ہوا شکر کا ہے یہ
 ہے جو کہ مسلمان نہیں ہے اور شرف اس کا حکم حق اور تکفیر ہے
 یہ فتوے بعد کے علماء کے لئے مشعل راہ ثابت ہوا اور اکابر علی
 نے بطور حوالہ اس کی عبارتیں نقل کی ہیں۔

حضرت مولانا شاہ فضل رسول جالوی قدس سرہ فرماتے ہیں :-

”مولوی فضل حق خیر آبادی نے جزاء و نكاح کو علم و فضل

میں مولوی انجیل وغیرہ کو ان کے کچھ نسبت جن میں علوم حدیث و فقہ

اپنے والد یا پدر کے کر گناہ مفسر تھے وہ حاصل کئے مولوی انجیل

کے دو پروان کا رد و ابطال کیا اور تکفیر کی نوبت تھوڑی ہی آئی ہوئے

شفاعت میں مولوی انجیل نے حرکت مذہبی کچھ جو اب میں کی ہوئے

عاجز و سکت ہو گئے اور تحقیق الفتوے لی رد اعلیٰ الطغویٰ کمال

شرح و مبطل سے مولوی فضل حق صاحب نے لکھا :-

اس کے بعد تحقیق الفتوے کے آخر سے فتوے کا خلاصہ نقل

کیا اور بعد میں فرمایا :-

”مولوی داؤد خطا اکثر علماء کی اس پر نسبت ہوئی ہے

حضرت مولانا غلام قادر بھیروی رحمتوں نے اور وہیں اسلام کی

گیدہ کتابیں لکھیں اور بے شمار غلوں خدا ان کے مستغنیہ ہوئی نے بجز الحقیقت

اصلی طور پر اہل ۱۰۶۶ھ میں اس کے حوالہ سے فتوے کا خلاصہ نقل کیا ہے
 اور علماء فقہوں کو اس سے پیش فرماتے ہیں :-

”یہ آج کی بات نہیں بکرا ایسے مباحثے و مذاکرہ مصنف

تقویٰ الایمان سے وہابی میں علماء و فضلاء اہل سنت و جماعت
 نے کئے تھے اور اس وقت مصنف مذکور مغلوب ہو گیا تھا لیکن

اب ہمارے قضائی کو کام فرما کر اپنی عادت سے باز نہ آیا، اس پر
 کوئی توجہ نہ لیا۔ جس کے باعث تصنیف کتاب مذکورہ کے تحریر
 ہوئے۔“

فتوے نقل کر کے بعد فرماتے ہیں :-

”امداد شہداء شاہ جہان آباد کی سرپرستی میں پرستش میں“

عبدہ فضل بن غریب آبادی نے تقویٰ الایمان کی اس عبارت پر

”اس شخص شاہ کی توجہ شان ہے الہ“

گرفتہ فرماتے ہیں مسئلہ افتاء النظر پر بھی بحث کی تھی کہ اوصاف کاملہ میں
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نظیر متعین بالذات ہے اور اس پر ایک دلیل
 وہی کہ

”اگر ایجاد اور تکوین کا تعلق اوصاف کاملہ میں نبی کریم صلی اللہ

علیہ وسلم کی نظیر کے ساتھ صحیح ہو تو اللہ تعالیٰ کے

جھوٹ کا صحیح ہونا لازم آئے گا کیونکہ اوصاف کاملہ میں حضور صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نظیر اور آپ کا مساوی نبی ہی ہو گا اور حضور

صلی اللہ علیہ وسلم کی نظیر کا مساوی نبی ہی ہو گا اور حضور

کی بھی تفسیر نہ کی جاوے جیسا اپنے زعم میں آوے، اگر آیات قطعیہ
اور قبیحہ قطعہ کے مخالف ہو درست ہے جیسے مولوی اسماعیل صاحب
نے کذب کا امکان کلام ربانی میں مخالفات ادرہ عقلیہ و عقلیہ کے جائز
رک کر مع قبیحین مورد آیہ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ
عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ
إِنَّ الشُّرَكَاءَ يَكْفُرُونَ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ کے ہوئے۔

اسلام مولوی محمد امجد علی نے مسئلہ امتزاج النظر میں شاہ فضل حق خیر آبادی
کی مخالفت کی ہے اور کہا ہے :

”مولوی نفس حق صاحب اور قبیحین ان کے مثل مولوی غلام دستگیر
صاحب سموری وغیرہ نظیر خاتم النبیین کو ممتنع بالذات قرار دینے
میں سنت ظہری پر ہیں، دلائل عقلیہ و نقلیہ بالکل ان کے مخالف
ہیں۔“

معلوم ہوتا ہے کہ علامہ فضل حق خیر آبادی کی کوئی تصنیف مولوی محمد امجد علی
کے سلسلے میں نہیں تھی اس لئے علامہ کی کسی دلیل کو نقل کر کے اس کا جواب نہیں دیا۔
اسکا یہ کہ صاحب بری تعلیے کے رد میں اعلیٰ حضرت امام اہل سنت مولانا
شاہ محمد رضا خاں بریلوی قدس سرہ نے متعدد رسائل تحریر فرمائے ہیں جو سب
السنوہ میں چھپ چکے ہیں آج تک بفضلہ تعالیٰ کسی کو ان کے جواب دینے
کی ہمت نہیں ہوئی۔

مولانا احمد حسن کانپوری نے بسیار مبارکہ تفسیر دارالمنعمین عن شاذانہ
الکذب والنقصان لکھا اور اس میں مناسبت سہیلوچر کے دیوبندی استدلالات
پر بھی کلام کیا ہے

مولوی محمود حسن دیوبندی نے اس کے جواب میں الجہد والنقل
لکھی جس میں اللہ تعالیٰ کے لئے جھوٹ کا امکان ثابت کرتے کرتے
تمام افعال قبیحہ قدرت باری تعالیٰ کے تحت داخل ہونے کا اعتراف کئے
ہیں، چنانچہ لکھتے ہیں :-

" افعال قبیحہ کو مثل دیگر ممکنات ذاتیہ مقدور ہادی جملہ اہل حق
تسلیم فرماتے ہیں کیونکہ خدائی ہے تو اذن (ان) کے صدور میں ہے
نفس مقدوریت میں صد کوئی خدائی نظر نہیں آتی :-
چند سطور کے بعد لکھتا ہے :-

" بالجملہ قبائح کے صدور کو ممکن بالذات کہنا بجا اور مذہب
اہل سنت ہے البتہ بوجہ اقتناع بالغیر ان کے تحقق و فعلیت
صدور کے کبھی زہمت نہیں آ سکتی "۔

مولانا حکیم سید برکات احمد ٹوٹکی نے العرصہ صام السانئب لراس
المفتی علی احمد مکتذب اور مولانا مفتی محمد عتیق دہلوی نے محالۃ الراجب
فی اقتناع کذب الواجب لکھ کر عقیدۃ اسکاں کذب کا رد یلغ فرمایا۔

حضرت پیر سید مر علی شاہ گواڑوی قدس سرہ نے ۱۵ محرم ۱۳۳۱ھ

ملہ محمد احمد قادری مولانا شاہ : تذکرۃ علماء اہل سنت (مطبعہ کائنات) ۱۳۳۱ھ ص ۲۰
ملہ محمد حسن دیوبندی : الجہد والنقل (مطبعہ عالیہ سادہ صمدیہ) ۱۳۳۱ھ ص ۱۲

۱۹۱۲ء کو انجمن نسوانیہ، لاہور کے پچیسویں سالانہ جلسہ میں تقریر فرمائی، مشہور
 محدث حضرت مولانا شاہ وحی احمد محدث سورتی قدس سرہ بھی تشریف فرما تھے،
 حضرت نے اپنے خطبہ میں مسئلہ انتزاع نظیر اس عمدگی سے بیان کیا کہ اہل علم
 عرش عرش کراٹھے، فرمایا:۔

و اول ظهورات حین الرحمن علی
 العرش استوی، ثانی شیونات المبرہا
 اہل سنان، **ثالث حجة للعالمین کما ان آخر**
آخر رحمت ریتین ان یکون کما ان آخر
 رحمتہ اذ اما یشتغم عتده الا باذن
 اول اذ اناته، **فہو صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم**
اول ما خلق اللہ نورہ کما ان آخر بخاتم
 النبیین ظہورہ و من ہذا امتنم مشلہ و
 نظیرہ، فان الاول لیس بشان و کما ان الثانی
 لیس باول، فامتناع شریک الباری عز
 اسمہ من ذاتہ کما ان عدم امکان نظیرہ
 صلی اللہ علیہ وسلم من حیث بعض صفات
 فظاہر ان المقدورات غیر محیطہ بالمعلومات
 فانضغ الامر باوضع الدلالات بغيره و دخل
 مسئلۃ امکان الکذب و امتناع اللہم امرنا حقیقتہ
 الاشیاء کما ہی لہ

” اہلس کا پہلا ظهور الرحمن علی العرش استوعب

کے وقت تھا، اس کی دوسری شان وہ ہے جس کی بشارت و ما

ارسلناک الامرحمة للعالمین میں دی گئی ہے بطور

اللہ تعالیٰ کی آخری رحمت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں نہیں

سب سے پہلے شفاعت کی اجازت دی جائے گی، نہیں کر سکتی

تعالیٰ علیہ وسلم کا نور اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے پیدا فرمایا جیسے

کہ خاتم النبیین پورے کی حیثیت سے آپ کا ظهور سب سے آخر میں

ہے، اس بنا پر آپ کی مثل اور بغیر ممکن ہے کیونکہ اولیٰ ثانی نہیں

ہو سکتا جسے کہ ثانی اول نہیں ہو سکتا، ترکیب الہی ذات الہی کے

اعتبار سے ممکن ہے اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نظیر

آپ کے بعض اوصاف کے اعتبار سے ممکن ہے کیونکہ ظاہر ہے

کہ تمام معلومات قدرت کے تحت داخل نہیں، واجب اور ممکن،

معلوم ہیں لیکن قدرت کے تحت داخل نہیں، مستلزام کذب

اور امتناع کذب کو داخل دئے بغیر مستلزام امتناع نظیر نہایت واضح

ظہور پر ثابت ہو گیا، اسے اللہ ہمیں اشیاء کی حقیقت اقصیٰ دکھائے

تسبیح البیار کے حوالے سے اس سے قبل بیان ہو چکا ہے کہ

علامہ فضل جی غیر آبادی کا مولوی انجیل دہلوی سے تحریری مناظرہ بھی ہوا جس

میں مولوی انجیل دہلوی عاجز و ساکت ہوئے، تحقیقی التواتر کے جواب مولوی

انجیل دہلوی کے شاگرد مولوی حیدر علی ٹوکی نے ایک رسالہ جس کے

رد میں حضرت علامہ نے امتناع نظیر ایسی شہرہ آفاق کتاب فارسی میں لکھی

جس کا جواب آج تک کسی سے نہ مل سکا، حضرت مولانا سید سلیمان اشرف

جلد کا سابق صدر شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ کی کوشش سے اشاعت نظر
ایک دفعہ بھی، کوئی صاحبِ محبت اگر اس کی دوبارہ اشاعت کا اہتمام کرے
تو بڑی علمی و دینی خدمت ہوگی۔

تحقیق لغتوں، مسئلہ اشاعت پر بے نظیر کتاب ہے اس میں
اگر مباحث ہیں تو اہل محبت کے لئے فضائل و مناقب کا خاصا ذخیرہ بھی موجود
ہے، اس کے مطابق سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت علامہ صرف منطق و حکمت
اور ادب پر ہی کامل دسترس نہیں رکھتے تھے بلکہ علوم دینیہ تفسیر،
حدیث و اصول فقہ میں بھی گہری نظر رکھتے تھے، بلاشبہ یہ کتاب ارباب
نظر اہل محبت کے لئے ارمغانِ عظیم ہے۔ اصل کتاب چونکہ فارسی زبان
میں تھی اس لئے فارسی کے ساتھ ساتھ اردو ترجمہ بھی پیش کیا جا رہا ہے۔
بہاری معلومات کے مطابق یہ کتاب اس سے پہلے نہیں چھپی
حیرت کی بات ہے کہ اتنی کم کتاب ایک سو ساٹھ سال تک منظر عام پر
آئی تھی جب کہ تقویم الامیان کے مسیوئل ایڈیشن چھپ گئے، دراصل
جنگِ نادی، ۱۸۵۰ء کے بعد سب سے زیادہ مناسبت و آلام کا شکار علماء
اہل سنت ہوئے۔

انگریز کی نظر میں قابلِ عقاب اہل سنت ہی تھے، پھر جب پریس
پر بندوں کا اثر و نفوذ بڑھا تو بھی ان کے قہر و غضب کا بدولت علماء اہل سنت
ہی تھے، نتیجہ یہ ہوا کہ لٹریچر کی اشاعت کے میدان میں وہ کام نہ ہو سکا جو
ہونا چاہئے تھا اگرچہ تصنیف و تالیف کے میدان میں اہل سنت نے بڑا کام
کیا لیکن کس کی خاطر خواہ اشاعت نہ ہو سکی، گھٹن زدہ ماحول میں امتِ اعلیٰ
وہ بھی کچھ زیادہ قائم نہ ہو سکے، اسی سبب سے اہل سنت کا لٹریچر جزوِ

کے مطابق دستیاب نہ ہونا عقائد اب مجھ و نقائصے پاکستان میں متعدد شاخیں
ادارے قائم ہو چکے ہیں اور ان کی طرف سے بڑی مقدار میں رقمیں جمع
آ رہی ہیں۔ یہ ادارے اگر منظم طریقے پر کام کریں تو ان کی کارکردگی میں بے پناہ
اضافہ ہو سکتا ہے۔

تحقیق التواریخ کا ایک مخطوطہ مولانا عبد القادر شمس الدین صاحب قادیان
فیصل آباد کے پاس تھا۔ براہِ رخصت مولانا محمد عبدالغفار ظفر صاحب بری مالک استاد
عالمیہ حضرت محدث اعظم پاکستان مولانا سردار محمد حسی قادیان قدس سرہ
نے ۱۹۵۸ء میں ان سے لے کر لے لیا۔

مولانا قاضی عبدالنبی کو کتب رحمتہ تعالیٰ کی معرفت معلوم ہوا کہ
اس کا ایک مخطوطہ پنجاب یونیورسٹی لائبریری، لاہور میں موجود ہے۔ انہی
کے توسط سے دونوں نسخوں کے مقابلہ کا موقع ملا، ۲۱ نومبر ۱۹۶۳ء کو
راقم الحروف تقابل سے فارغ ہوا۔

گزشتہ سال ۱۳۹۸ھ/۱۹۷۹ء رمضان المبارک کی تعطیلات
میں اس کا ترجمہ کرنے کا موقع ملا، اسے مراحل کے بعد اب یہ کتاب قارئین
کی خدمت میں پیش کی جا رہی ہے، پہلے اردو ترجمہ بعد آخر میں اصل کتاب
فارسی رکھی گئی ہے تاکہ عام قارئین کے لئے آسانی رہے۔ فارسی نسخہ کے
حواشی میں دونوں نسخوں کا اختلاف دکھایا گیا ہے۔ پنجاب یونیورسٹی لائبریری
کے نسخہ کے لئے (پ) اور ذاتی نسخہ کے لئے (ذ) علامت استعمال
کی گئی ہے۔

ان دونوں نسخوں کے علاوہ ایک تیسرا قلمی نسخہ قاضی صدر الدین بزرگ
(ہری پور) کے کتب خانہ میں موجود ہے، مولانا قاضی عبدالنبی کو کتب رحمتہ تعالیٰ

نے ماقم کو بتایا تھا کہ وہ نسخہ ناقص الافر ہے۔ ایک نسخہ مولانا صاحبزادہ عبدالصبور صاحب انگلہ منڈی کے پاس ہے۔ افسوس کہ راقم الحروف آخر الذکر نسخوں کی زیارت نہیں کر سکا۔

تحقیق الفتوے کی اہمیت کے لئے علامہ فضل حق خیر آبادی کا نام صہنت کی حیثیت رکھتا ہے، کتاب کے آخر میں دہلی کے مشہور اکابر کی تصدیقی سرلیٹ ہیں جن سے کتاب کی ثقاہت میں مزید اضافہ ہو جاتا ہے۔

محمد عبد الحکیم شرف قادری

یکم ہفت سن ۱۳۹۹ھ

مکتبہ اسلامی

WWW.NATHEGAM.COM

چودے دیگز کر ہانا بہتر ہے اس سے کہ اتنے بڑے امیر کو خوش کر دیجئے
 کہ بڑے بڑے کام غلاب ہو جائیں اور سلطنت کی رونق گھٹ جائے۔ اس کو
 شہادت و جاہت کہنے ہیں یعنی اس امیر کی وجاہت کے سبب سے اس کی
 سفارش قبول کی، اس قسم کی سفارش اللہ کی جناب میں ہرگز برگز نہیں ہو سکتی
 اور جو کوئی نبی و ولی کو یا امام اور شہید کو یا کسی فرشتے کو یا کسی پیر کو اللہ کی جناب
 میں اس قسم کا شیخ سمجھے وہ اصلی مشرک ہے اور بڑا جاہل کہ اس نے خدا کے
 کچھ معنی ہی نہیں سمجھے اور اس مالک الملک کی قدر کچھ بھی نہ پہچانی، اس شہنشاہ
 کی تویہ شان ہے کہ ایک تن میں ایک حکم کن سے چاہے تو کہہ دوڑوں نبی
 اور ولی اور جن اور فرشتہ جبریل اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر
 پیدا کر ڈالے اور ایک سی دم میں صد عالم عرش سے فرشتہ ملک اللہ کے
 بیٹ کر ڈالے اور ایک اور ہی عالم اس جگہ قائم کرے کہ اس کے تو محض
 اداوے ہی سے ہر چیز ہو جاتی ہے کسی کام کے واسطے کچھ اسباب اور
 سامان جمع کرنے کی کچھ حاجت نہیں۔

اور جو سب لوگ پہلے اور کچھ اور آدمی اور جن بھی سب مل کر
 جبریل اور جبریل سے ہو جائیں تو اس ملک ملک کی سلطنت میں ان کے
 سب کچھ رونق پڑے۔ ہائے کی اور جو سب یہاں اور دجال جی سے
 ہو جائیں تو اس کی کچھ رونق گھٹنے کی نہیں وہ ہر صورت میں بڑوں کا بڑا ہے
 اور بادشاہوں کا بادشاہ، اس کا نہ کوئی کچھ عجاڑ سکے اور نہ کچھ سنوار سکے
 دوسری صورت یہ ہے کہ کوئی بادشاہ ہزاروں میں سے یا
 بیگمات میں سے یا کوئی بادشاہ کا مشرق اس چور کا سفارشی ہو کر کھڑا
 ہو جاوے اور چوٹ کی منزلہ دینے دے اور بادشاہ اس کی محبت سے

لاچار ہو کر اس چور کی تفسیر میں کرے تو اس کو شفاعت محبت کہتے ہیں۔
 یعنی بادشاہ نے محبت کے سبب سے سفارش قبول کر لی اور آیت بھی
 کہ ایک باغیہ پلی جانا اور ایک چور کو معاف کر دینا بہتر ہے اس باغی سے
 کہ جو اس محبوب کے درختوں سے نچوڑ کر جھکاؤ اس شجر کی شفاعت بھی اس
 دربار میں کسی طرح ممکن نہیں اور جو کوئی کسی کو اس بنیاب میں اس قسم کا فیصلہ
 سمجھے وہ بھی دیباچی مشرک ہے اور جاہل جیسا کہ اول نوکر کو دھچکا دے وہ
 مالک الملک اپنے بندوں کو تیرا ہی نواز ہے اور کسی کو سب کا اور کسی
 کو خلیل کا اور کسی کو کوجوم اور کسی کو روح القدس اور روح الامین نواز ہے مگر
 پھر مالک مالک ہے اور غلام غلام کوئی بندگی کے رتبے سے قائم باہر
 نہیں رہ سکتا اور غلام کی تہذیب زیادہ نہیں بڑھ سکتا جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 اس کی بیعت سے رات دن زہرہ پھٹتا ہے۔

تیسری صورت یہ ہے کہ چور پر تیرا ہی ثابت ہوگی مگر وہ جہیل
 کا چور نہیں اور چور کی کو اس نے کچھ سپاہیہ نہیں سمجھا اور نفس کی شامت
 سے قصور ہو گیا۔ اس پر شرمندہ ہے اور رات دن کرتا ہے اور بادشاہ
 کے آئین کو سزا دیکھوں پر دیکھ کر اپنے تئیں تفسیر و سمجھتا ہے اور رات
 سزا کے بانٹا ہے اور بادشاہ سے بھاگ کر کسی امیر و وزیر کی پناہ میں
 ڈھونڈتا اور اس کے مقابلہ میں کسی کی حمایت نہیں جتنا اور رات دن اس کا
 منہ دیکھ رہا ہے کہ دیکھے میرے حق میں کیا حکم فرمادے گا اس کا خیال
 دیکھ کر بادشاہ کے دل میں اس پر ہنس آتا ہے مگر آئین بادشاہت کا
 خیال کر کے بے سبب وہ گزند نہیں کرے گا کہ کسی نوکر کے دلوں میں اس

انہیں کی قدر گھٹ جائے کوئی میروزی اس کی مرضی پا کر اس تفسیر وار کی
 سفارش کرتا ہے اور بادشاہ میر کی عزت بڑھانے کو خواہش میں اس کی سفارش
 کا ہم کو کہے اس چور کی تفسیر معاف کر دیتا ہے اس امیر نے اس چور کی سفارش
 اس کے منہ سے کی کہ اس کا قریبی ہے یا شنایا اس کی حمایت اس نے
 اٹھائی بلکہ بعض بادشاہ کی مرضی سمجھ کر کیونکہ وہ تو بادشاہ کا امیر ہے نہ چور
 کا قاضی جو چور کا حمایتی بن کر اس کی سفارش کرتا ہے تو آپ بھی چور ہو جاتا
 ہے اس کو شفاعت بہانہ کہتے ہیں یعنی یہ سفارش خود مالک کی پرہیزگاری
 سے ہوتی ہے نہ کہ گناہ میں ایسی قسم کی شفاعت ہو سکتی ہے اور جس
 نبی کی شفاعت کا قرآن حدیث میں مذکور ہے اس کے معنی یہی ہیں۔

پرمندے کو جہان سے کہ ہر دم اللہ ہی کو پکارے اور اسی سے
 الفت ہے اور اس کی التجا کرتا رہے اور اسی کے روبرو اپنے گناہوں کا
 قائل رہے اور اس کو اپنا مالک بھی سمجھے اور حمایتی بھی اور سہاں تک
 خیال اور ٹائیے اللہ کے سوائے کہیں اپنا بچاؤ نہ جانے اور کسی کی حمایت
 پر بھروسہ نہ کرے کیونکہ وہ خود بڑا غفور الرحیم ہے سب شکلیں اپنے
 ہی فضل سے کھول دے گا اور سب گناہ اپنی ہی رحمت سے بخش دیگا
 اور جس کو چاہے اپنے حکم سے اس کا شیخ بنا دے گا

اس قائل کا یہ قول حق ہے یا باطل، کچھ بھی ہو حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کے بندہ عام کی توہین و تنقیص پر دلالت کرتا ہے یا نہیں؟ اگر اس جوہر عظیم اور
 بہت بڑی حیثیت پر دلالت کرتا ہے تو اس کا قائل دینی اعتبار سے کون ہے اور

فرمان کا کیا حکم ہے ؟

چونکہ یہ مسئلہ مسألتی درجیت ہے درجہ اولیٰ میں سید الاولیاء علیہ السلام نے
صلی اللہ علیہ وسلم کی شان سے متعلق ہے اس لئے خاص علماء سے اس میں بحث کی گئی ہے
حال کے بیان کرنے اور دلائل کے جواب میں کسی کی مدافعت نہیں کریں گے اور بخلاف
لومۃ لائم کلہ حق آشکارا فرمائیں گے اور جو ہیں و محبت میں جواب تحریر فرمائیں گے اور
تلبیس و التباس کے دفع کرنے میں حق پرست اہل علم و فضل فرمائیں گے تاکہ بدعت کے خلاف
قول مذکور کو حق و صواب نہ سمجھنے لگیں۔

جواب

وہ بات جو ان کے منہ سے نکلتی ہے بہت بڑی ہے۔ وہ مرتبہ جمالی بات
کہتے ہیں، یہ بے فائدہ کلام جو جمہور نے اقوال اور عجیب و غریب تصورات پر مشتمل ہے
درستی اور سچائی کے ساتھ ذرا برابر تعلق نہیں رکھتا اس کا کوئی شفاعت کی قسمیں بیان
کرتے ہوئے متعذر و محو و شعیب کا مرتکب ہوا ہے اور اس نے مقدمہ میں اور مشاخرین
کے نزدیک بالاتفاق اشریت الہیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان رفیعہ میں تلبیس سے
اپنے ایمان کی آبرورسانی کی اور بے علموں کے تاریک دلوں میں فتنہ اور گمراہی کا بیج بویا ہے
اس اہمال کی تفسیل چار مقام میں تحریر کی جا سکتی گی۔

پہلا مقام عام شفاعت کی حقیقت اور اس کے اقسام میں ہر کلام اس میں حضور
مرجوع تھاوت، قیامت کے دن شفاعت کرنے والوں کے سرور و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی شفاعت کا خصوصیت کے ساتھ ذکر ہو گا۔ چنانچہ اس کلام کے فساد کے بعض کی طرف
اشارہ ہو گا۔

دوسرا مقام اس بے فائدہ گفتگو کے رد میں جس پر ناقص و ضعیف علماء

تقریب میں شدت کے عید و مسلم کی زبان پر لایا ہے۔
 تیسرا مقام۔ اس امر کے اثبات میں کہ یہ پندلالت گفتگو اس ذاتِ کریم کی توہین
 تئیں پرستش ہے جن کی تعلیم فرمیں ہے اور جو بارگاہِ الہی کے مقررین کے مقرر ہیں۔
 چوتھا مقام، علماءِ شریعت کے نزدیک اس جرمِ شنیع کے ترکب کے کام میں۔

پہلا مقام

شفاعت۔ سفارش کو کہتے ہیں۔ اس کی دو قسمیں ہیں :
 شفاعت کے اقسام | ۱۔ گناہوں کی بخشش کے لئے۔ (۲) مراتب کی بندی
 کے لئے۔

ایک شخص دوسرے کے سامنے کسی کی سفارش کرتا ہے تو وہ اس لئے مقبول
 منظور ہوتی ہے کہ پہلے شخص کو دوسرے کے سامنے عزت و شرف حاصل ہوتی ہے
 عزت و شرف کی چند وجہیں ہوتی ہیں :

۱۔ جس کے پاس سفارش کی گئی ہے اس نے سفارش
 شفاعت و جاہلیت | کرنے والے کو اپنی بارگاہ میں قرب عطا کیا ہے اور

اپنے تعلق میں اسے عزت و اقدار بخشا ہے۔ ۲۔ ان عزتوں میں سے ایک یہ ہے کہ
 دیگر محنت افراد کے مراتب کی بندی اور گناہوں کی معافی کے لئے اسے بات کرنی
 اجازت ہے۔ اس کی عرض قبول کی جاتی ہے اور اس کی سفارش مانی جاتی ہے۔ اگر اس
 معزز شخصیت کی عرض اور سفارش کو رد مانا جائے تو اس کے دلخیز ہونے سے اس شخص
 کو جس کی بارگاہ میں سفارش کی گئی ہے، کوئی رنج یا نقصان نہیں پہنچے گا لیکن اس کی
 عرض کو رد مانا اور اس کی بات کو اہمیت نہ دینا اس عزت افزائی اور بند و نوازی کے
 نفوت ہے جو اس شخص کو دی گئی ہے۔ یہ شفاعت و جاہلیت ہے۔ اس میں یہ

شرط نہیں ہے کہ جس کے پاس سفارش کی گئی ہے، سے شفاعت کرنے والے کی خوشی سے خطرہ ہو اور سفارش قبول نہ کرنے کی صورت میں نقصان کا خوف ہو کہ وہ شفاعت کا معنی سفارش اور وجاہت کا معنی لحاظ اور عزت ہے۔ کسی لفظ سے ڈراؤ نہ کریں بجا بجا۔
 بایں جو بر شخص جانتا ہے کہ شفاعت اور سبب زوری ایک ایک میں سفارش میں سبب زوری نہیں ہوتی، اگر کوئی شخص کسی کی بات نقصان دہ نہ ہو کہ اس سے نقصان ہے تو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس نے سفارش مان لی، یہ سفارش کو ماننا نہیں بلکہ اپنے نقصان اور ضرر کو دور کرنا ہے۔ اسے اعانت کہا جاسکتا ہے کیونکہ نادانی کی صورت میں نقصان کا خوف ہوتا ہے، سفارش قبول کرنے میں کوئی خوف شامل نہیں ہوتا مثلاً ایک صاحب اقتدار بادشاہ اپنے ہمنشینوں میں سے کسی کو اتنا مقام و مرتبہ عطا کرتا ہے کہ اسے حاجت مندوں کی حاجتیں پیش کرنے اور مجرموں کے لئے معافی پہنچنے کی وجہ بنتا ہے۔ اسے دوسروں کی نسبت یہ خصوصیت حاصل ہے، وہ شخص بادشاہ کے کسی ایسے گناہ کے بخشے کی وجہ سے گرفتار نہ ہوئے وہ گناہ معاف کر دیتا ہے اور اس مقرب کی سفارش قبول کر کے اس کی عزت افزائی کرتا ہے تو نہیں کہا جاسکتا کہ بادشاہ نے اپنے درخشاں سلطنت میں غل کے خوف سے سفارش قبول کی ہے بلکہ صحیح بات یہ ہے کہ جو اس نے اپنے مقرب ترین خادم کے مقام کی رعایت اور اس کی دلداری کے لئے اس کی سفارش قبول کی ہے اور مجرموں کے گناہ معاف کر دئے ہیں اور اگر کوئی شخص بلائے نام بادشاہ ہو اور ہو ملک کے بہت و کشاد اور قوانین سلطنت کے نفاذ کی صلاحیت نہ رکھتا ہو اور دوسرے لوگ حکومت کے تمام شعبوں پر مسلط ہوں، ملک کے بہت و کشاد اور نظم و ضبط پر یکس اختیار رکھتے ہوں، ان ارباب اقتدار میں سے کوئی شخص بلائے نام بادشاہ سے کسی مجرم کی معافی کا مطالبہ کرتا ہے اور بادشاہ اس خوف سے کہ اگر اس کے کہنے پر عمل نہ کیا تو

اس سے مراد یہ ہے کہ یعنی غامبی حکومت بھی باقی رہے گی، اس کے کھنڈ پر عمل کرتا ہے اور
 عہد ہوگا وہ صاف کر دیتا ہے تو نہیں کہا جاسکتا کہ بادشاہ نے اس کی شفاعت قبول کر لی
 ہے بلکہ بادشاہ فی الواقع ان لوگوں کا تابع اور پابند ہے اور ان کی بات ماننے پر مجبور
 ہے۔ اسے فرمانبرداری اور اطاعت تو کہا جاسکتا ہے، قبولِ شفاعت نہیں کہا جاسکتا۔
 اس تقریر سے واضح ہو گیا کہ وجاہت و عزت، غرت اور اندیشہ کے بغیر
 قبولِ شفاعت کا سبب بن سکتی ہے۔

”تو ہوئی عقی دین ماب سنے نقلی دین۔ اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 کی شان میں فرماتا ہے اور دنیا و آخرت کی وجاہت سے ان کی تعریف فرماتا ہے :
 مَرَجْنَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الشُّعْبَةِ بَيِّنَ
 ”دنیا اور آخرت میں وجاہت (عزت) والہ اور مقررین میں
 سے ہیں۔“

مفسرین اُفروی وجاہت کو شفاعت پر محمول فرماتے ہیں۔ علامہ بیضاوی
 اس آیت کی تفسیر فرماتے ہیں :
 اَلْوَجَاهَةُ فِي الدُّنْيَا السُّبُوَّةُ وَفِي الْآخِرَةِ الشَّفَاعَةُ
 ”یعنی وجاہت دنیا میں نبوت ہے اور آخرت میں شفاعت“

جس کے پاس مغارش کی گئی۔ اسے مغارشی سے
 محبت ہو، محبت کا تقاضا یہ ہے کہ محبوب کی رضا جوئی اور
 ہر طرح اس کے دل کو خوش کن منظور ہوتا ہے، دل شکنی اور رنج کے اسباب اس سے
 دور رکھے جاتے ہیں کیونکہ محبت محبوب کی دل شکنی بلکہ دوست دوستوں کی دل دکھانے
 کے واسطے نہیں ہوتے، اہل محبت محبوبوں کی دل آزاری گوارا نہیں کرتے، ان کی
 فرمائش قبول کرتے ہیں، وہ ان کی مغارش قبول کرتے ہیں اور اکثر ان کی مغارش قبول کر لیتے ہیں

یہ امر ملحوظ نہیں ہوتا کہ اگر ان کی سناد میں قبول نہ کی گئی تو غلط و غصب میں گمان نہ ہو سکتا ہے
 کر سکتے ہیں یا غصب میں اگر ان کے دلوں کو صدمہ پہنچا سکتے ہیں کہ یہ لکھ دلا رہی بہت کم
 تقاضا ہے اور محبوب کی بات مان لینا اس صفت کو لازم ہے۔ یہ حال اس شخص سے
 پوچھا جاسکتا ہے جو محبت رکھتا ہو، یحقیقت عقلاً اور نقلاً ثابت ہے۔
 عقلی ثبوت تو بیان ہو چکا، نقلی ثبوت ملا خط ہو، جس پر سید عالم علیہ السلام تصدیق
 علیہ وسلم فرماتے ہیں :

كَمَا شَعَنْتَ أَغْبَرَ ذِي طَيْرٍ مِّنْ لَا يُؤْتِيهِ لَكَ
 تَوَاضَعًا عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّكَ

” بہت سے گرد و آلودہ لوگوں واسے نکسا رہیں گے اس دروہائی
 چادروں کے علاوہ کچھ نہ ہوا اور جنہیں کوئی سمیت نہ دی جاتی ہو ایسے
 ہوتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ کے حق میں قسم کھائیں تو اللہ تعالیٰ ان کی
 قسم پوری کر دے گا“

یعنی اللہ تعالیٰ ان کی دلداری کرے گا اور جس بات کی انہوں نے قسم کھائی
 ہے اسے پورا کر دے گا اور ان کی خواہش رد نہیں فرمائے گا۔
 غور کیجئے ! یہ تمام تقاضائے محبت ہے ورنہ یہ خاکسار اللہ تعالیٰ کو کونسا
 رنج یا نقصان پہنچا سکتے ہیں ؟
 ہاں بارگاہِ ایزدی کے محبوبوں کی شان وہ ہے جو حدیثِ قدسی میں دارو
 ہوئی ہے :

فَإِذَا أَحْبَبْتَهُ فَكُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ
 وَبَصَرَهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ
 بِهَا قَوْمَهُ الَّتِي يَهْتَمُّ بِهَا وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى

اَلَّذِي يَشْفَعُ بِنَا

”جب میں اس بندے کو محبوب بنانا چاہتا ہوں تو میں اس کا کان ہوتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے، اس کی آنکھ ہوتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے، اس کا ہاتھ ہوتا ہوں جس سے وہ چمکتا ہے، اس کا پاؤں ہوتا ہوں جس سے وہ چلتا ہے (اور ایک روایت میں ہے) اس کی زبان ہوتا ہوں جس سے وہ بولتا ہے (یعنی ان کے اعضاء میری قدرت کے خیر اور میری رضا کے پابند ہوتے ہیں)“

اس حدیث قدسی کی بنا پر محبوبان الہی کے قرب، عزت اور ان کی محبوبیت کے آثار پر ایمان لانا چاہئے۔ شفاعت کی مقبولیت کی دیگر وجوہ بھی ہیں جن کا حاصل یہ ہے کہ سفارش کرنے والے کو مستثنیٰ الیہ جس کے سامنے سفارش کی گئی اس کے نزدیک عزت اور امتیازی مقام حاصل ہوتا ہے جو نیکان و جود کا تعلق اس مقام سے نہیں ہے اس لئے اسی بیان پر اکتفا کر لیا جاتا ہے۔

اس تمہید کے بعد سنئے !

اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں تمام مخلوق انسان ہوں یا فرشتے نبی ہوں یا اہل حق، بادشاہ ہوں یا خدایم، جہاں تک زندگی کا تعلق ہے جیسا کہ نسبت رکھتی ہے کسی کو کسی لحاظ سے اس کے ملک و اقتدار میں شرکت یا اس کے ارادہ و اختیار میں مزاحمت یا اس کے حکم و فعل میں ناپ و تقابلیں نہیں ہے۔ وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے جو چاہتا ہے اس کے مطابق فیصلہ فرماتا ہے اور جس طرح اس کا ارادہ ہوتا ہے، کائنات میں تصرف فرماتا ہے، اس کا نہ کوئی شریک ہے نہ ہمسرا نہ مددگار ہے نہ گورنر۔ کسی وزیر کی امداد اور کسی مددگار کے تعاون کی حاجت نہیں ہے کسی کی رضا اور خوشنودی سے اس کی مملکت میں رونق کا اضافہ نہیں ہوتا، نہ ہی کسی کی

ناراضگی سے اس کے کارخانہ کی شکست میں نقص پیدا ہو رہا ہے۔

ان کے مراتب و درجات میں بہت فرق رکھا ہے، بعض کو برگزیدہ و دربارہ قدس کا مقرب بنایا اور بعض کو مردود و ذلیل اور گمراہ کیا۔ دو نوع قوموں میں مختلف مراتب و درجات رکھے اور اپنی بارگاہ کے مقربین کو ان کے درجات کے مطابق مقام و مرتبہ عطا کیا۔ ان میں سے ہر ایک کو اس کے مرتبہ کے مطابق عزت و کرامت عطا فرمائی، ان میں سے ہر ایک کو بارگاہ الہی میں جتنی عزت اور خداوندی محبت ہے، اس کے مطابق ان کے وابستگان اور متوسلین کی دینی اور دنیاوی حاجتوں کے اہرام میں ان کی سفارش قبول فرماتا ہے اور اپنی بارگاہ کے مقربین کو ان کے مراتب کے مطابق اجازت عطا فرماتا ہے کہ اپنے متوسلین کے لئے دنیا و آخرت میں مصیبت اور مصائب کے دفع کرے اور منافع کے حصول کے لئے سفارش کریں، اس عزت افزائی کے ذریعے انہیں مخلوق میں ممتاز و رفیع

اسی لئے اکثر لوگ ہر دو زبان کی عاجزی میں ان سے شفاعت اور سفارش کے طلبکار ہوتے ہیں اور ان مقررین کی شفاعت کے بغیر سے اپنے مقاصد میں کامیاب ہونے اور ہونے میں اور ہوں گے۔ ان کی شفاعت اکثر مقبول ہوتی ہے اور قول و فعل سے ان کی ایثار و سخاوت اور بے ادبی کے درپے ہونے والے اکثر لوگ اللہ تعالیٰ کے غضب میں گرفتار ہو کر دین و دنیا کو برباد کر چکے اور کرتے ہیں اور کریں گے۔ چونکہ بارگاہ النور میں مقررین کی عزت و وجاہت ان کی شفاعت اور ان کے سوال کی قبولیت کا سبب ہے اسی لئے دوسروں کی نسبت صالحین کی دعا میں زیادہ مقبول ہوتی ہیں۔ اگر کوئی شخص زیادہ عزت یافتہ ہو جائے یا بدعتیہ کی بنیاد پر سے شک لاحق ہو تو اسے کتب صحاح میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی میریت کا مطالعہ کرنا چاہئے تاکہ اسے معلوم ہو کہ جن حضرات نے

مقبول ہوئے اور دوسرے سے دعا کی گزشتہ رض کی یا شفاعت کی درخواست کی وہ دنیا و آخرت
میں بہت دیرگت سے ملامت ہوئے اور جو لوگ در پہلے ایذا اور بے ادبی ہوئے
وہ جو کون میں گرفتار ہوئے اور جہنم کے پچھلے طبقوں میں داخل ہوئے۔

جب شفاعت کا معنی سفارش ہے اور بارگاہ الہی میں شفاعت کے
منظور ہوئے کہ یہ مطلب نہیں ہے کہ کسی کو اس کے کارخانہ تقدیر پر تسلط حاصل ہو، یا
سفارش کرنے والے کی دل شکنی کے سبب اس کی ملکیت میں فعل کا احتمال ہو یا اسے
غیر کے واسطے ہوئے، منافع کے فوت ہونے یا سبب و ملل غرض ہونے کا اندیشہ ہو
وہ شہد کو یہ کسی کا عقیدہ نہیں ہے، بلکہ شفاعت کے مقبول ہونے کا مطلب یہ ہے کہ
اللہ تعالیٰ نے اس محبت و اخلاص کو بیش از بیش انعام و اکرام سے نوازا ہے اور ان
کے درجات و سر کی تہنیتی سے جند فرمایا کہ انہیں اپنی بارگاہ کا مقرب بنایا ہے۔

شفاعت اور دعا | شفاعت کے ثبوت اور بارگاہ الہی میں مقبول ہونے کی
دلیلیں

بارگاہ الہی میں ایک شخص کے دوسرے شخص کے لئے شفاعت کرنے اور دعا
کرنے میں کوئی فرق نہیں ہے، یہ دو لفظ ہیں جن کا معنی ایک ہے اور دعا
دعائے سے خالی نہیں، یا تو کہا جائے کہ دعا لغو اور بے فائدہ فعل ہے، کارخانہ قضا ہو
قد کسی انسان کی دعا کسی شخص کے حصول یا کسی نقصان کے دور کرنے میں اثر نہیں رکھتی، دعا
کرنے اور نہ کرنا برابر ہے، یا کہا جائے کہ دعا کرنے سے اللہ تعالیٰ مقصد پورا کر دیتا ہے
مطلب دعا کرنے جاتے ہیں، یہ جتنی دور گردی جاتی ہیں، پہل صورت باطل اور کتاب
عت کی نص میں کے مخالف ہے،
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَقُلْ غَلِيظَتِ لَكَ حَلَلُكَ سَكَتٌ لَوْ كُنْتَ

تسے عجیب! ان کے لئے دعا کیجئے، بے شک تمہاری دعا ان کے لیے نیک

کون کا سبب ہے ؟

اس کے علاوہ بے شمار آیات ہیں

عن رسولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارثہ دفرا تہیں :

لَا يَرُدُّ الْقَضَاءُ إِلَّا الدُّعَاءُ

" قضا کو صرف دعا ٹوٹا سکتی ہے "

اس کے علاوہ بہت سی حدیثیں وارد ہیں ، علماء دین کی تصانیف میں حسین وغیرہ جو ہر جگہ اہل علم کے پاس موجود ہیں ، انہی دعاؤں کے جمع کرنے کے سے بھلی گئی ہیں دعا کی فضیلت ، اللہ تعالیٰ کی عبادت ہونے اور بارگاہِ الہی میں اس کی مقبولیت کا انکار صریح کفر ہے جس سے نصوص قرآن و حدیث کا انکار لازم آتا ہے ، ثابت ہوا کہ دعا حصول مقصد کا ذریعہ ہے اور یہ بارگاہِ الہی میں مقبول ہوتی ہے ۔

اب غور فرمائیے کہ کیا انبیاء اور عوام انسان
انبیاء و اولیاء کی دعاؤں کی قبولیت

حضرت باری تعالیٰ اور مرد و زنان بارگاہِ ہر منین صالحین اس پر محبت کافروں کی عافیت مقبولیت کی کمی اور زیادتی میں برابر ہیں یا انبیاء و اولیاء ، اہل ایمان اور کافرین صالحین کی عافیت عوام ، اشقیاء ، اشرار و کفار کی دعاؤں سے زیادہ مقبول ہوتی ہیں اور اگر حور پر حصول مراد کا ذریعہ ہوتی ہیں ، پہلی شق باطل ہے ، چند دلیلیں ملاحظہ ہوں :

(۱) عقلی کردہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مقبول ہوتی ہے اور اس کی رحمت نیکوں کے قریب اور بدکاروں سے بعید ہوتی ہے ، انبیاء و اولیاء ، اہل ایمان و صالحین کو رحمت الہیہ کے قرب و بعد میں عوام ان اس ، اشقیاء ، اشرار اور مفسدہ پردازوں کے برابر جانتا کفر اور الحاد ہے ۔

(۲) دلیل بھی ، احادیث کثیرہ سے ثابت ہے کہ انبیاء و صالحین کی دعائیں

مذہب میں اور خدا کا روں کی نسبت زیادہ قبول ہوتی ہیں اور حصول مدعا کا اکثر سبب بنتی ہیں
اس کی حقیقت کو کچھ بھی کمزور زندگی کی طرف سے دیکھا اور درحقیقت نبوت و ولایت
کے کھلم کھپا ہونے کا۔

لہذا دوسری شق متعین ہو گئی اور واضح ہو گیا کہ دعا کی قبولیت، قرب اور نیکی
کی حالت ہے۔ ہر شخص کو امانت ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے اپنی ذات کے لئے
اپنی اور دنیا فوں کے لئے دعا کر سکتا ہے مگر شرط یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم اور انہوں کو اس کے لئے دعا سے منع نہ فرمایا ہو جیسے کہ مشرکین کے لئے
دعا کرنے سے ممانعت فرمائی ہے۔

ادغام دہائی ہے :

لَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَمُنَافٍ
لِلْمُسْلِمِينَ وَلَقَدْ كَانَ لَوَ آدِلِي قُرْبَىٰ مِنْ أُولَىٰ مَا تَبَيَّنَ
أَنَّهُمْ قَوْمٌ أَفْضَلُ مِنَ الْبَاقِينَ

”یہ دوسرا قول کو جس میں ہے کہ وہ مشرکوں کے لئے مغفرت کی
دعا کریں مگر یہ وہ قرآنی شق ہے کہ جو کہ ہر چہ کہ وہ جہنی ہیں“

اسی لئے حضرت ابوبکر علیہ السلام نے مخالفت سے پہلے
مشرکین و منافقین کے لئے مغفرت اور توفیق ایمان کی دعا کی :

مَنْ تَابَ تَبَّ اللَّهُ عَذُّهُ لِيْلَهُ شَرٌّ لَّكُمْ وَإِنْ أَنْزَلْنَاهُمْ
لَا فَلَاحَ حَيْثُمْ

”جس نے توبہ کی وہ توبہ پذیر ہو گیا کہ وہ دشمن خدا ہے تو اس سے بیزاری
کا اظہار کیا ہے۔ اللہ ابوبکر علیہ السلام نرم دل اور عظیم ہیں“

اس وقت بھی کیا پھر حضرت ابوبکر علیہ السلام نہیں چاہتے تھے کہ حضرت ابوبکر

علیہ السلام کی قوم پر عذاب آئے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے :

فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّغْوُ وَجَاءَهُ
الْبُشْرَىٰ يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ ۚ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَكَلِمَةٍ
أَوَّاهٌ مُّنتَبِتٌ۔

”جب ابراہیم علیہ السلام سے انتظار دور ہوا اور انہیں اِشاعت بخشی
تو قوم لوط کے بارے میں ہم سے مجادلہ کرنے لگے، یہ شک براہیم علیہ
السلام، حلیم، نرم دل اور اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنے والے ہیں۔“
اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے کلمہ یاد رکھنا پسند نہیں فرمایا بلکہ
حلم و دردتِ قلبی سے تعریف فرمائی جو مجادلہ کا باعث بنی تھی۔
اس کے بعد ارشاد فرمایا :

يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا ۖ إِنَّكَ قَدِ جَاءَكَ
أَمْرٌ مِّنْ لَّدُنَّا ۚ إِنَّكَ كَافِرٌ بَصِیْرٌ۔

”اے ابراہیم! اس سے اعراض کرو، تحقیق تیرے رب کا حکم آگیا
اور بے شک ان پر مجادلہ یا دعا سے، نہ ملے گا اور عذاب آنی والا ہے۔“
اس بیان سے ظاہر ہو گیا کہ قبولِ شفاعت کی دو شرطیں ہیں :

(۱) ایسے شخص کی سفارش کی گئی ہو جس کے لئے سفارش کرنے سے اللہ تعالیٰ
نے ممانعت نہ فرمائی ہو۔

(۲) سفارش کرنے والے کو اللہ تعالیٰ کی بارگاہِ کاقرب حاصل ہو لے گا اگر مقرب
و صابغہ الہی کسی ایسے شخص کی شفاعت کرے جس کی شفاعت سے ممانعت درود ہو تو
اس کی شفاعت منہول ہوگی جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

وَلَا تَقْعَبُوا الشَّفَاعَةَ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ
الرَّحْمَنُ وَتَرْضَى لَهُ قَوْلًا -

قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے پاس صرف اس شخص کی شفاعت
فائدہ دے گی جسے اس نے اجازت دی ہوگی اور جس کا قول پسند ہوگا
(یعنی بلند مقام اور پسندیدہ گفتگو والے کی شفاعت ہی فائدہ دیگی)
دوسرے تمام پریشاں رہے :

لَا يَسْكُنُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ
صَوَابًا -

حدیث صحیح میں آیا ہے کہ قیامت کے دن رسولوں کے علاوہ کسی کو کلام کی
اجازت نہیں دی جائے گی اور جو شخص بارگاہ الہی میں کوئی مرتبہ نہیں رکھتا اور اس کی
گفتگو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں پسندیدہ نہیں ہے اسے اس کے دربار میں بات کہنے
اور شفاعت کرنے کی طاقت نہیں ہوگی۔

یاد رہے کہ یہاں کا معنی یہ ہے کہ قیامت کے دن شفاعت صرف ان گناہگاروں
کو فائدہ دے گی جن کی شفاعت کی اجازت اللہ تعالیٰ نے دی ہوگی اور ان کی گفتگو
یعنی شہادت کے دوسرے (اشہدان لا الہ الا اللہ واشہدان محمد
عبدک ورسولہ) اس سے پسند فرمائے ہیں۔

امام رازی تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں :

”یہ آیت اس امر پر بہت ہی مضبوط دلیل ہے کہ شفاعت فاسقوں کے
لئے مفید ہے۔“

۳۱ شفاعت بالاذن کا معنی اس طرح سمجھنا چاہیے کہ خدا اگر
بادشاہ کے دربار میں ایسے محرم کو کچھ کہہ پیش کیا جائے

۳۱ شفاعت بالاذن

کہ اس جیسے اکثر جرائم بادشاہ نے معاف کر دئے ہیں، کچھ مقرب جو بادشاہ کے سامنے بات کر سکتے ہیں اور اپنے عظیم مرتبہ افراد میں عزت و مرتبہ کی زیادتی کے اعتبار سے ممتاز ہیں اس مجرم کی شفاعت کرنا چاہتے ہیں، ممکن ہے کہ اس کے دربار میں شفاعت کے لئے لب کشائی کریں کیونکہ انہیں بادشاہ کے مثالیسے جرائم کی معافی صوب کر سکی جائے ہوتی ہے اور جرم ایسا نہیں ہے کہ بادشاہ نے عہد کیا ہو کہ اس مجرم کے مجرب کو ضرور سزا دے گا، جو سزا ہے کہ بادشاہ ان مقربین کے مقام اور مرتبہ کے پیش نظر مجرم کو عطا کردہ ہے، سفارش قبول کرے اور اس مجرم کو سزا دے۔

ہاں ہر کس و ہر کس جو بادشاہ کے سامنے بات کرنا تو کہا اور پھر سانس نہ لے سکتا، اس کی یہ مجال نہیں کہ مجرم کی طرف دیکھے، وہ خود کسی حیثیت کا ہوا تک نہیں، اس کی بات کی کیا وقت ہوگی شفاعت تو دور کی بات ہے۔

اگر جرم ایسا ہے کہ بادشاہ کی عادت ہے کہ اس کے بدلے سزا دیتا ہے تو کبھی بہت نہیں پڑے گی کہ اس کی معافی کی درخواست کرے اور اس کی بخشش چاہے کیونکہ ہر شخص جانتا ہے کہ بادشاہ نے عہد کر رکھا ہے کہ اس مجرم پر ضرور سزا دی جائے گی لہذا کسی کی طاقت نہیں کہ سزا ملے کہ بادشاہ کو دیکھے اور اس مجرم کو چھڑا۔ شفاعت بالاذن کی صورت میں یہ نہیں کہا جاسکتا کہ بادشاہ خود بخود اذنا مرہانی اس مجرم کا گناہ بخشا جاتا تھا، مقربین کی سفارش لغو اور بے فائدہ ہے کیونکہ بادشاہ نے خود رحم نہیں کیا بلکہ سفارشی کی سفارش بخشش کا سبب بنی ہے لہذا اگر مجرم کہے کہ بادشاہ نے خود رحم فرما کر مجھے بخش دیا ہے اور شفاعت کا کوئی دخل نہیں ہے تو نعمت شفاعت کا ناشکرا ہو گا۔

اس جگہ بڑے دل میں ایک شک گزرا ہے کہ اگر شفاعت ایک شبہ کا ازالہ

بارگاہ خداوندی میں مقبول ہو تو وہی صورتیں ہوں گی نقدیہ

میں ہر ایک شخص کی موت تھی واپس آکر ثابت تھی تو شہادت کے کیا کیا، تقدیر میں جو کچھ
 خداوند پروردگار نے لکھا ہے اس کوئی طاقت نہ کر سکتی اور اگر جرم کی تقدیر میں عسیں
 تھی تو شہادت کے کس طرح خداوند کا شکی کرے گی کیونکہ شہادت خدا کو تبدیل نہیں
 کر سکتی۔

بعض دوسرے راوی کہتے ہیں کہ اگر یہ شہادہت جو تو اعمال شرعیہ
 کی وجہ سے تھی تو ان کی گواہی اہل بدعت کا فائدہ نہیں کیونکہ ایسی د
 شخص ہرگز ہرگز گواہ نہیں ہیں اس لیے کہ ہم پہلی شہادت اختیار کرتے
 ہیں کیونکہ ہم کی بیشش ہرگز میں اس شہاد کے ساتھ ثابت ہے کہ اگر فلاں مرتب جرم کی
 حالتی ہے کہ تو اس کے ساتھ صاف فرما دے گا جیسے کہ مایا بی اور ناکامی جرمی تقدیر
 میں اس شہاد کے ساتھ ثابت ہے کہ اگر فلاں شخص ایسا نالائے گا، ایک عمل کر گیا،
 کامیاب ہو گا اور اگر یہ کام کرے گا، ناکامی کا شکار ہو گا۔

اسی مسئلہ کا خلاصہ یہ ہے کہ جس چیز کو اللہ تعالیٰ نے اسباب کے ساتھ
 پیدا کیا ہے اس چیز کا جو اس اسباب سے وابستہ فرمایا ہے، اگرچہ وہ قادر ہے
 کہ اگر چاہے تو اس چیز کو بغیر اسباب کے پیدا فرما دے، مثلاً اگر ایک آدمی دوسرے
 کو قتل کر دے تو اللہ تعالیٰ نے قتل کی سزا قاتل کے قتل و قتل کے سبب
 بددلتانی سے عطا کی ہے مگر اسے کہ اگر چاہا تو اس کی موت قتل کے سبب سے نہ
 ہوئی، بلکہ کسی اور طرح سے واقع ہو سکتی ہے۔

اب اگر کوئی شخص کہہ کہ مقتول کی موت تقدیر میں ثابت تھی، قاتل کا اس
 میں کوئی دخل نہیں تھا، قاتل سے قصاص کیوں طلب کیا جا رہا ہے؟ اس کی یہ بات
 طاقت کے ہاتھ میں ہے، اسی طرح اگر کوئی یہ کہہ کہ قاتل گناہ کی بخشش تقدیر
 میں ثابت تھی اور طاقت کر کے دے گا اس میں کوئی دخل نہیں ہے تو اس کی

دستِ حق تعالیٰ ترمیم نہیں ہوگی۔

یہ گنت گنہ گار شہادت کی حیثیت میں نہیں۔

محبوب خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت اگر کسی دل سے منام نہ ملے
 اولین و آخرین کے سرور و بشارت و مسرت سے افضل اور گوارہ دہی میں سب سے زیادہ
 معزز اور بے حد و خواہے خدا میں تمام موجودات سے محبوب ترین ہیں، ایسا دوست و ناصر صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں وہ مقام و مرتبہ اور عزت و عظمت حاصل ہے
 کہ کسی مخلوق کو اس میں شرکت یا ہمسری حاصل نہیں ہے، آیات قرآن و احادیث پر یہ
 آثار صحابہ و تابعین، ائمہ مجتہدین اور تمام علماء دین کے اقوال و اس پر وہاں اعداس و حرکت
 کی صداقت پر حجت قنصلیہ اور برہان عقلی کا درجہ دیکھتے ہیں، کسی مدعی اسلام کی اس کے خلاف
 مجال دم زدوں نہیں ہے لہ

پہلی آیت ملاحظہ ہو،

مقام مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اللہ تعالیٰ شاکر ہے،

وَمَا آتَاكَ سُلْطَانُكَ إِلَّا بِحُكْمٍ عَلِيمٍ

اے حبیب! ہم نے تمہیں جس چیز سے مامور کیا وہ اس کے حکم سے ہے

رحمت بنا کر ہے

عالمین میں تمام اچھے اور کچھلے فرشتے، انسان اور ان کے گھروں والے، میرا
 حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت جبریل امین سے پوچھا کہ میں بھی اس رحمت
 سے کچھ حصہ ملا ہے؟ انہوں نے کہا ہاں میں اپنے انعام سے غافل رہا تھا، اللہ
 تعالیٰ کے تعریف فرماتے ہو

ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ

موجودہ کی قوت اور عرش کے مکان میں

۱) ایک عرش کے حضور عزت والا وہاں اس کا حکم مانا جاتا ہے) میں مطمئن ہو گیا ہوں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وجود مسعود بھی تمام جانوں کے لئے رحمت اور حضور کا وصال بھی رحمت تھا، چنانچہ فرماتے ہیں :

حَيَّاتِيْ خَيْرٌ لَّكُمْ وَ مَمَاتِيْ خَيْرٌ لَّكُمْ (المحدث)

"میری ظاہری زندگی بھی تمہارے لئے بہتر ہے اور میری وفات بھی تمہارے لئے بہتر ہے۔"

دوسری حدیث میں ہے :

اِذَا ارَادَ اللّٰهُ رَحْمَةً بِاُمَّتٍ مِّنْ قَبْلِ قَبْلِهَا فَجَعَلَ لَهَا فِرْعَاطًا وَ سَلَفًا۔

"جب اللہ تعالیٰ کسی امت پر رحمت کا ارادہ فرماتا ہے، ان کے نبی کو ان سے پہلے قبض فرماتا ہے اور اس نبی کو جنت میں جانے کے لئے امت کا پیشرو اور کارساز بنا دیتا ہے۔"

فرقہ اس شخص کو کہتے ہیں جو قافے سے پہلے منزل پر جا کر کھانے، پانی اور چارپائیوں کے چارے کا انتظام کرتا ہے تاکہ جب قافلہ پہنچے تو تمام ضروریات انہیں مہیا کر دے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مومنوں کے لئے نبی رحمت ہیں اور کافروں کے لئے نبی عذاب ہیں کیونکہ اس زمانے کے کافر ان عذابوں سے محفوظ ہیں جو پہلے کافروں پر نازل ہوئے تھے جیسے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

مَا كَانَ اللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَاَنْتَ فِيْهِمْ
 "اللہ تعالیٰ کی یہ شان نہیں کہ انہیں عذاب دے جبکہ اسے صیب !

تم ان میں موجود ہو۔

دوسری آیت :

وَمَنْ حَقَّكَ اللَّهُ ذَكَرَكَ

”اے حبیب! ہم نے تمہارے لئے تمہارا ذکر بند کر دیا۔“

جب میرا ذکر ہوگا تمہارا ذکر بھی ہوگا، جیسے کہ کھلا دافان میں ہے۔

حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو

ذکر دنیا اور آخرت میں بند فرمایا کیونکہ جو بھی غیب، تشدد اور نماز پڑھے کہ اَشْهَدُ اَنْ

لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ پڑھے۔

حضرت ابو سعید خدری روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے فرمایا :

”میرے پاس جبریل امین آئے اور کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اَسْحَبِیْ

تم جاننے ہو اللہ تعالیٰ نے جہان میں تمہارا ذکر کس طریت بند کیا، حضور نے

فرمایا اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے، حضرت جبریل نے کہا اللہ تعالیٰ نے فرمایا

ہے کہ جب میرا ذکر ہوگا تمہارا ذکر بھی ہوگا۔“

حضرت عطاء فرماتے ہیں : اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں نے ایمان کی تکمیل اپنے

اور تمہارے ذکر سے فرمائی ہے، یہ بھی فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اے حبیب! میں نے

تمہیں اپنا ذکر بنا دیا ہے کیونکہ جو تمہارا ذکر کرے گا وہ میرا ذکر کرے گا۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

قَدْ اَنْزَلَ اللّٰهُ اِلَيْكَ ذِكْرًا كَثِيْرًا

”تحقیق اللہ تعالیٰ نے تمہاری طرف ذکر بھیجا جو رسول ہے۔“

حضرت امام جلیل صاوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

تعالیٰ علیہ وسلم کے نام کے ساتھ و سرفعنا لک ذکرک کے طبعی
ہر شے پر نقش ہے یعنی اسے حبیب! فرشتہ ہوا آسمان عمارت ہو یا فرش
فرش ہر شے پر یا کچی اینٹ، درخت ہو یا پھل وغیرہ ہم نے ہر چیز پر اپنے ذکر
کے ساتھ تمہارا ذکر نقش کر دیا ہے اگرچہ اکثر مخلوق اس کی تصویر نہیں دیکھ پاتی
اس کی نظیر اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ہر شے اللہ تعالیٰ کی حمد کے ساتھ
تسبیح کرتی ہے لیکن تم ان کی تسبیح کو نہیں سمجھتے۔

تیسری آیت کریمہ :

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الْنَّبِيِّينَ لَمَّا أَسْلَمُوا
مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِسُورٍ مُّضِيِّ
لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِمْ وَتَتَّبِعُونَ قَوْلَهُمْ
وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الْنَّبِيِّينَ لَمَّا أَسْلَمُوا
فَأَشْهَدُوا أَنَا مَعَكُمْ مِنَ النَّبِيِّينَ۔

”اے حبیب! اس وقت کو یاد کیجئے جب اللہ تعالیٰ نے انبیاء
سے وعدہ لیا کہ جب میں تمہیں کتاب اور حکمت دے دوں تو تم میرے
پاس تمہاری کتابوں کی تصدیق کرنے والا رسولِ خیم شریف لے آئے
تو تم ضرور ان پر ایمان لے آنا اور ان کی امداد کرنا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا
تم نے اقرار کیا اور اس پر میرے اجماع لے لیا؟ انبیاء نے کہا ہاں ہم نے اقرار
کیا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم گواہ ہو جاؤ اور میں بھی تمہارے ساتھ گواہ
ہوں۔“

اس سے ظاہر ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو وہ
فضیلت و کرامت عطا فرمائی ہے جس میں کسی دوسرے کو شریک نہیں کیا اور انحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کو اس فضیلت و شرافت میں قیام اختیار و سرملین سے ممتاز فرمایا

مفسرین فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جتنے نبی بھی دنیا میں بھیجے، انہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام اور آپ کے اوصاف و بشارت کے اور ان سے عمل لیا کہ اگر وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جیسے نبی تو آپ پر ایمان لائیں۔

امیر المومنین حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم و اس کے بعد جتنے نبی بھیجے ان سے وعدہ لیا کہ اگر ان کی حیاتِ خابروہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم بشارت ہو جائیں تو ان پر ایمان لانا۔ ان کی امداد کرنا اور ان کے نام کو بھی یہ حکم دینا۔
جو تعقیبات مبارکہ :

وَإِذَا أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ

وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ

”اے حبیب ابراہیم جب ہم نے انبیاء سے عمل لیا اور تم سے

اور نوح و ابراہیم، موسیٰ و عیسیٰ ابن مریم (علیہم السلام) سے۔“

حضرت علامہ ربیع بن الخضر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قول

کہ بعد ہوتے ہوئے کہ رب نے یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میرے

والدین آپ پر قرآن، اللہ تعالیٰ کی بشارت میں آپ کا پایہ اتنا بلند تھا کہ آپ کو قیام

زیادہ علیہم السلام کے بعد بعثت فرمایا اور سب سے پہلے آپ کا ذکر کیا اور فرمایا :

وَإِذَا أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ

وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ

یہاں اللہ تعالیٰ نے سب پر بشارت فرمائی کہ تمہاری امت میں آپ کی تعریف و فضیلت ہے کہ

اہلِ دین کو آرزو کر رہے تھے کہ کاش آپ کی اطاعت کرتے اور حالتِ طلب میں رہیں۔
اے کاش! ہم نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی ہوئی اور رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کی فرمانبرداری کی ہوئی۔

حضرت قتادہ فرماتے ہیں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں تم میں
میں تمام انبیاء سے پہلے تھا اور بشت میں سب سے آخر ہوں۔

پانچویں آیت طیبہ :

ذَلِكَ الَّذِي سَأَلَ خَطَلْنَا بَعْضَهُمْ شَرًّا لِّبَعْضِهِمْ وَهُمْ
مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ

”وہ رسولانِ گرامی ہم نے ان میں سے بعض کو بعض پر فضیلت دی، ان
میں سے بعض وہ ہیں جن کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے (جلا واسطہ) کلام کیا اور
ان میں سے بعض کے (بے شمار) درجے بلند کئے۔“

مفسرین فرماتے ہیں کہ یہ آیت سے آنحضرت
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مراد ہیں کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سرخ اور سفید یعنی تمام مخلوق
کی طرف مبجوث ہیں، کفار کا مالِ فضیلت آپ کے لئے حلال کیا گیا۔ آپ کے دست مبارک
پر بے شمار معجزے ظاہر ہوئے، انبیاء گرام کو جو بھی فضیلت و کرامت عطا کی گئی وہی آپ
عزت و شرافت حضور کو دی گئی۔

بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ایک فضیلت یہ بھی
ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دیگر انبیاء کو ناموں سے خطاب فرمایا اور حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کو نبوت و رسالت کے وصف سے یاد کیا اور فرمایا يَا أَيُّهَا الْمَسِيحُ
يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ۔

پہلی آیت :

طه مَا آتَاكَ أَغْلِيَتْ الْقُرْآنَ لِيَتَشَفَى

”اے عابد! اسے دیکھنا! ہم نے تم پر قرآن اس لئے نہیں اتارا

کہ تم شقت اٹھاؤ۔“

اس آیت سے اللہ تعالیٰ کی بے پایاں مہربانی اور نیکویم حبیب پاک صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بندگی میں آپ کی مشقت اور

تخلیف دیکھیں رکھی۔

ساتویں آیت

وَالطَّلْحِ وَالْيَسِیْرِ إِذَا مَكَبُحِی، مَا وَدَّ عَلَتْ

تَرَبُّثُكَ وَمَا قَلِی، وَكَذَلِكَ خَرَفَتْ خَیْرُ لَكَ وَمَنْ

الْأَوَّلِ وَالنَّسْوَةِ یَعْطِیْنِكَ تَرَبُّثُكَ فَتَرْضَی۔

”قسم ہے چاشت کی برکت کی اور قسم ہے رات کی جب پُر سکون

ہو جائے، تمہارے رب نے تمہیں چھوڑا اور دشمن رکھا، بے شک

تمہارے لئے آخرت دنیا سے بہتر ہے، عنقریب تمہارا رب تمہیں

اسکے کام خوش ہو جاؤ گے۔“

ایک وقت بعض درجہ کی بنا پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی کے پہنچنے میں

دیر ہو گئی تو بے دین مشرکوں نے مشہور کر دیا کہ (معاذ اللہ) اللہ تعالیٰ نے حضور صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو چھوڑ دیا ہے اور دشمن رکھا ہے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلمہ کی آنکھ سے پریشان تھے۔ حضرت جبریل امین بشارت کی یہ وحی لائے جس میں

اللہ تعالیٰ نے قسم یاد فرما کر چھوڑ دیئے اور دشمن رکھنے کی نفی فرمائی جس کی تشبیہ و تمثیل

کتاب ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تسلی دی کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو چھوڑا

جس سے آپ کا بکاٹا ٹکڑا ہونے لگا اور آپ کے دراتب و مناصب میں ہر

ترقی ہے اور دنیا کی نسبت آخرت میں آپ کی عزت افزائی اور زیادہ ہوگی کیونکہ کوشش دنیا میں وہ سب کچھ کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ آپ سے چاہتا ہے، قیامت کے روز میں کی جزا یہ ہوگی کہ آپ اللہ تعالیٰ سے جو درخواست کریں گے آپ کو عطا فرمائے گا حتیٰ کہ آپ راضی ہو جائیں گے۔

ایک روایت میں ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں اس وقت تک ہرگز راضی نہیں ہوں گا جب تک میرا ایک بھائی بھی دوزخ میں نہ جائے گا گویا اللہ تعالیٰ اس پر بشارت آیت میں اس کو دفرما کر فرماتا ہے کہ اسے حبیب ائمہ سے رب نے تمہیں نہیں چھوڑا بلکہ تمہارے عزت و عظمت کے مراتب میں دن بدن اضافہ فرمائے گا، تمہاری رضا مندی اور تمہیں خوش رکھنے کے لئے تمہارے کسی پیروکار اور قبیح پر غضب نہیں فرمائے گا کیونکہ ان میں سے کسی پر غضب کرنا تمہیں پسند نہیں ہوگا یعنی اللہ تعالیٰ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قہدین اور محبین پر بھی (حضور کی نسبت کے سبب) غضب نہیں فرمائے گا چاہے ایک حبیب پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر غضب فرمائے۔

اس آیت کو میرے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رضا اور خوشنودی چاہتا ہے، ہاں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے محبوب ہیں اور بلاشبہ محبوب محبوب کی خوشی اور رضا کا طالب ہوتا ہے کسی شاعر نے کیا خوب کہا ہے۔

گھنٹا وصل بہ یا ہجر از دوست

گھنٹا ہرچہ میل خاطر دوست

"کسی نے پوچھا محبوب کی ملاقات اچھی ہے یا جدائی؟ تو غصہ نے

کہا جو محبوب کو پسند ہو۔"

ہے جس کے لئے اور جتنے ہو گئے گی۔

وَأَنْتَ حَكِيمٌ مُّهِيمٌ ۖ هَذَا الشُّكُّ وَهَذَا السُّبُّ : تم میں سے جس میں جوہر ہو
 جو میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کس قدر بزرگی و عظمت کا احساس ہے
 فوق سلیم : اس کا اندازہ کر سکتا ہے۔ بعض تفاسیر میں ہے کہ : مَا وَكَلَهُ مِنْ رَحْمَةٍ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں۔

دسویں آیت :

إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِتِمَامًا يَبْعُوثُ فِيهِ
 يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ۔

”اے حبیب ! بے شک جو لوگ تمہاری بیعت کرتے ہیں، اُس کے
 اس کے نہیں کہ وہ اللہ کی بیعت کرتے ہیں، ان کے ہاتھوں پر اللہ کا ہاتھ
 ہے۔“

انہی آیات میں سے سورہ بنی اسرائیل اور سورہ نجم کی وہ آیات ہیں جن میں حضور
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معراج کا ذکر ہے، مسجد حرام، مکہ منظمہ سے مسجد اقصیٰ تک
 وہاں سے آسمانوں تک اور وہاں سے قرب خاص تک آیات مبارکہ، امدادِ حبیبہ
 صحابہ کرام اور ائمہ دین کے اقوال ذکر کئے جائیں تو گفتگو طویل ہو جائے گی۔ تحقیق صحابہ
 اور ائمہ مجتہدین اس کے قائل ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو میدانِ نبوی کی حالت میں
 عرش مجید (بلکہ اس سے بھی آگے) تک جہان فی معراج ہوئی اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم کو بلا واسطہ اللہ تعالیٰ سے ہمکامی کا شرف حاصل ہوا، البتہ اس میں اختلاف
 ہے کہ ذاتِ مقدسہ کی تخلیق کا ویدار سر کی آنکھوں سے ہوا یا دل کی آنکھوں سے، اور
 دَنَا فَتَدَلَّى فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ کے مطابق کمالِ قرب
 تک پہنچے۔

تقریر کہ قرآن پاک اول سے آخر تک حضور ختم المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مخلوق اور نیابت الہیہ کی بیان کرتا ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کمال اور بلند مقام پر دلیل صادق ہے، اس کے اعطاء کے لئے بڑی تفسیر و درکار ہے اس جگہ جو کچھ بیان ہوا اسی پر استغفار کیا جاتا ہے کیونکہ آیات مذکورہ اس مقصد کے لئے کافی ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انبیاء و مرسلین کے سردار، اللہ تعالیٰ کے دربار میں اولین و آخرین سے زیادہ معزز اور اللہ تعالیٰ کو تمام مخلوق سے زیادہ محبوب ہیں اور اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تمام انبیاء و مرسلین کا امام و سرور بنایا، در تمام انبیاء و مرسلین سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی فرمانبرداری اور اعتراف و تعریف کیا اور اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رضا کا طالب ہے۔

احادیث طبعیہ

اب چند احادیث تبویہ علامہ ہوں :

پہلی حدیث :

عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 اللَّهُ قَسَمَ الْخَلْقَ قِسْمَيْنِ فَجَعَلَ بَيْنَ قِسْمَيْنِ خَيْرًا مِنْ قِسْمَيْنِ
 فَذَلِكَ قَوْلُهُ أَصْحَابُ الْيَمِينِ وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ
 فَذَلِكَ قَوْلُهُ أَصْحَابُ الْيَمِينِ وَأَنَا خَيْرٌ أَصْحَابِ الْيَمِينِ
 فَجَعَلَ الْيُسْطَقَيْنِ أَثْلًا فَجَعَلَ بَيْنَ قِسْمَيْنِ خَيْرًا مِنْ قِسْمَيْنِ
 فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى أَصْحَابُ الْغَيْمَةِ وَأَصْحَابُ

الْمَشَاقِكُ وَالشَّيْثَانُ الشَّيْثَانُ قَالُوا مِنَ الشَّيْثَانِ
وَأَتَا خَيْرَ الشَّيْثَانِ ثُمَّ جَعَلَ الْأَشْجَلُ قَبْلَ الْأَشْلِ
فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهَا قَبِيلَةً وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى
جَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ الزَّمَانَ
عِنْدَ اللَّهِ طَوِيلٌ وَأَنَا أَهْلِي وَلَهُدَايَاكُمْ وَالزَّمَانُ
عِنْدَ اللَّهِ طَوِيلٌ وَلَا فَخْرَ ثُمَّ جَعَلَ الْقَبَائِلَ عَنِ مَيْمُونًا
فَجَعَلَنِي مِنْ خَيْرِهَا بَقِيلًا فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى
إِنَّكَ رَاسِخٌ فِي الْأَرْضِ لَيْسَ هَبَّ عَيْنِكَ إِلَّا فِي خَيْسِ أَهْلِ
النَّبِيِّاتِ وَ يُعَلِّمُهُ كُنْزَ تَطْهِيرٍ ۱۰

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تحقیق اللہ تعالیٰ نے مخلوق میں چار اقسام کی دو قسمیں فرمادیں تھیں ان میں سے بہترین قسم میں سے بنایا یہ ہے اللہ تعالیٰ کا فرمان ایک قسم میں ہے یسین میں سے اور دوسری قسم میں ہے شوال میں صحابہ یسین میں سے ہوں اور اصحاب یسین میں سے بہتر ہوں پھر ان دو قسموں کی تین قسمیں بنائیں درجے ان تین میں سے بہتر قسم میں بنایا یہ ہے اللہ تعالیٰ کا فرمان کہ ایک قسم خوش بخت ہے دوسری بد بخت تیسری بیک میں بخت کرنے والے ہیں مابقی میں سے ہوں اور مابقی میں سے بہتر ہے پھر اللہ تعالیٰ نے ان تین قسموں کو قبیلے بنایا اور مہلکان میں سے بہتر قبیلے میں بنایا یہ ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہم نے تین قسمیں رسول اور گروہ بنایا اگر تم ایک دوسرے کو پہچانو تحقیق تم میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ عزت والا وہ ہے جو زیادہ متقی ہے ایک اللہ تعالیٰ

ہائے والا خبر والا ہے، میں اولادِ آدم میں سب سے زیادہ پرہیزگار
اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ عزت والا ہوں اور میں فخر نہیں
کرتا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے قبائل کو گھروں میں تقسیم فرمایا اور مجھے بہترین گھر
میں پیدا فرمایا یہ ہے اللہ تعالیٰ کا قول کہ اللہ تعالیٰ انہیں چاہتا مگر
یہ کہ عیدی دو کرے تم سے اے اہل بیت اور تمہیں پاک کرے
پاک کرنا۔

دوسری حدیث :

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا :

أَنَا أَلَكُمُ وَلَدِ آدَمَ عِنْدَ رَبِّي وَلَا فَخْرَ

”میں اپنے رب کے نزدیک اولادِ آدم میں سب سے زیادہ
عزت والا ہوں اور میں فخر نہیں کرتا۔“

تیسری حدیث :

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما راوی ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے فرمایا :

أَنَا أَلَكُمُ الْآخِلِينَ وَالْآخِرِينَ وَلَا فَخْرَ

”میں آپ کی اہل بچہ کی تمام مخلوق سے زیادہ عزت والا ہوں اور
میں اس پر فخر نہیں کرتا۔“

چوتھی حدیث :

حضرت جابر المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما راوی ہیں کہ حضور

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

آتَانِي جَبْرُئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ إِنِّي قُلْتُ
مَشَائِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَ بَهَائِهَا فَلَمْ أَتَرَ سَجَلًا أَفْضَلَ
مِنْ مُحَمَّدٍ وَلَمْ أَتَرَ بَشَرًا أَفْضَلَ مِنْ
بَنِي هَاشِمٍ

”میرے پاس جبرئیل امین علیہ السلام آئے انہوں نے مجھے کہا کہ
میں نے زمین کے مشرق و مغرب چھپان ڈالے لیکن میں نے حضور
سے زیادہ فضیلت والا کوئی شخص نہیں دیکھا اور کسی بپ کے بیٹے پر
سے زیادہ فضیلت والے نہیں دیکھے“

پانچویں حدیث :

ابنِ وہب راوی ہیں کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :
”اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے حبیب ! مجھ سے گم ! میں نے
عرض کیا اے پروردگار ! میں تجھ سے کیا مانگوں ؟ تو نے حضرت ابراہیم
کو خلیل بنایا حضرت موسیٰ سے بلا واسطہ کلام کیا ، حضرت نوح کو برگزیدہ
فرمایا حضرت سلیمان کو وہ سلطنت دی کہ ان کے بعد کسی کے لائق نہیں
(علیہم السلام) اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے حبیب ! میں نے جو کچھ تمہیں دیا وہ
ان سب سے بہتر ہے۔ میں نے تمہیں جو عرض کو کر دیا ، تمہارا نام اپنے نام

۱۔ امام اہل سنت شاہ احمد رضا بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں :-

یہی وہ حبیب واسمہ علی ہیں جن کے مقابلے

سب میں نہ جہاں ملے میرے پایہ کا نہ !!

کچھ ایک نہ ایک بتا

کے ساتھ رک کر نمازوں میں پکارا جاتا ہے، تمہارے لئے اور تمہاری امت
کے لئے زمین کو پاک کرنے والی بنایا اس سے شیم کیا جاسکتا ہے، تمہارے
عین تمہارے گلوں اور بچپلوں کے گناہ معاف کر دے، تم لوگوں میں اس
حال میں پڑھتے ہو کہ تمہارے عین گناہ بخش دے گئے ہیں، یہ اعلاذ واکرام
تم سے پہلے کسی کو نہیں دیا، تمہاری امت کے دل صحت بنا دے کہ وہ
تم سے پاک یا کر لے ہیں، تمام سے نے میں نے شفاعت نمودار رکھی تمہارے
سو کسی بزرگ کے لئے شفاعت نمودار نہیں رکھی۔

صحیح حدیث :

طویل حدیث میں ہے کہ فرشتوں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کہا :

مَا أَكْرَمَكَ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَمَعَلَكَ وَمَلَكَكَ

اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں آپ کی کتنی عزت ہے تحقیق اللہ تعالیٰ

آپ کے ساتھ ہے، اس کے فرشتے :

ساتویں حدیث :

شفاعت میں ابو محمد مکی اور ابو اللیث سمرقندی وغیرہا سے منقول ہے :

”حضرت آدم علیہ السلام نے اپنی لغزش کے بعد کہا اے اللہ! محمد

مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عین میری لغزش معاف فرما، اللہ تعالیٰ

سلام علیہ السلام سے فرمایا تم نے محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کہا

سے پہلا؟ آدم علیہ السلام نے کہا میں نے جنت میں ہر جگہ لا الہ

الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا دیکھا، ایک روایت میں ہے

”مُحَمَّدٌ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ“ محمد میرے بند سے اور رسول ہیں

اس سے میں نے ہا اکہ میرے نزدیک تمام مخلوق سے زیادہ عزت

میں اللہ تعالیٰ نے تو ہم عیہ السلام کی توبہ قبول کی اور ان کی غرض صحت فرمادی اس کلام کے قائل کے نزدیک اللہ تعالیٰ کے رحمت و فضل علیہ السلام میں قرآن حکیم کتاب کتابت علیہ السلام و توبہ عیہ السلام ہے اپنے رب سے چند کمالات حاصل کئے تو اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول کر لی کا یہی مطلب ہے۔

ایک روایت میں ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے کہا سے یہ وہ کلمہ ہے جس سے
تو مجھے پیدا کیا تو میں نے سنا تھا، دیکھا کہ عرش مجید پر کھڑا ہوا تھا "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ"
پس میں نے جان لیا کہ تیرے نزدیک کسی کو مقام اس ذاتِ کریم سے بلند نہیں پہنچ سکتا
نام تو نے اپنے نام کے ساتھ جمع کیا ہے، اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کی طرف وہی
نازل فرمائی کہ مجھے اپنی عزت اور جلال کی قسم مجھ پر سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نازل فرمائی اور ادا میں
سے آخری پیغمبر میں، اگر وہ نہ ہوتے تو تم میں میں پیدا نہ فرماتا۔

بعض روایات میں ہے کہ آدم علیہ السلام کی کنیت ابو محمد تھی۔ ایک روایت میں ہے ان کی کنیت ابوالبشر تھی یعنی حضرت آدم علیہ السلام کی کنیت میں ابو ہونے کی نسبت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ماسوا کسی کی طرف نہ تھی۔

شریح بن یونس فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے کہہ کر نشاۃ ایسے میں یونین پر گشت لگاتے ہیں اور اس گمراہوں کی کثرت سے زیارت کرتے ہیں جس میں احمد و محمد نام والا کوئی شخص ہو، یہ فرشتوں کی طرف سے تعظیم ہے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی۔

الحق کہ میری شایعہ ایسی الفاظوں کے ساتھ ہو چکی ہے کہ "میرے دل کے لیے" کی جگہ پر ہے۔

انی وان کنت ابن آدم مسبور
فلی فی معنی شاهد یا بوقی

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

قاسمی: ابن قانع، البرجر، سے راوی ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
جب فرشتے مجھے آسمان پر لے گئے تو میں نے دیکھا عرش پر لکھا ہوا تھا لا الہ الا
اللہ محمد رسول اللہ۔

آٹھویں حدیث :

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ جنت کے دروازے

پر لکھا ہوا ہے :

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ
لَا عَذَابَ مَنْ قَالَهُمَا۔

”جے نیک میں خدا ہوں، میرے سوا کوئی معبود نہیں، محمد اللہ کے
رسول ہیں، اس کلمہ کے کہنے والے کو میں عذاب نہیں دوں گا۔“

امام جعفر صادق اپنے والد ماجد محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی ہیں
کہ قیامت کے دن ایک غلام کو لے والا کہے گا کہ :

”جس کو نام محمد ہے اُسے اور جنت میں داخل ہو جائے، یہ نبی

اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام پاک کی تعظیم ہو گی۔“

نویں حدیث :

مشکوٰۃ شریف میں ہے، حضرت امام جعفر صادق اپنے والد ماجد سے

راوی ہیں :

ان رجلا من قریش دخل علی ابیہ علی بن الحسین

فقال الا احدثک عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم قال بلی حدثنا عن ابی القاسم صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

” ایک قریشی حضرت محمد باقر کے والد علی بن حسین (امام زین العابدین) رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی خدمت میں حاضر ہوا، حضرت علی بن حسین نے فرمایا کیا میں تمہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث بیان نہ کروں؟ اس شخص نے کہا ہاں مجھے حضرت ابو القاسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث بیان کیجئے۔“

قَالَ لَمَّا مَرَّحَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَا جَبْرَائِيلَ -

” علی بن حسین نے فرمایا جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صحبت مبارکہ ناساز ہوئی تو آپ کی خدمت میں جبرائیل امین علیہ السلام حاضر ہوئے۔“
فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَ مَلَائِكَةَ أَنْ يَتَكَلَّمُوا بِكَ وَتَشْرِيفًا لَكَ فَاصْطَلِّ عَلَيْكَ يَسْأَلُكَ عَنْ مَا هُوَ أَعْلَمُ بِهِ مِنْكَ يَقُولُ كَيْفَ تَجِدُكَ قَالَ أَجِدُنِي يَا جَبْرَائِيلُ مَغْشُوعًا وَأَجِدُنِي بِأَجْبَرِئِيلَ مَكْرُوبًا۔
” جبرائیل امین نے عرض کیا اللہ تعالیٰ نے مجھے آپ کی تکریم و تشریف کے لئے آپ کے پاس بھیجا ہے اور یہ آپ کی خصوصیت ہے اس چیز کے بارے میں پوچھتا ہے جسے وہ آپ سے زیادہ جانتا ہے تو کہئے اے حبیب! تم اپنا مزاج کیا پاتے ہو؟ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اے جبرائیل! میں اپنے آپ کو غمگین اور تکلیف میں پاتا ہوں۔“
لَمَّا جَاءَهُ الْيَوْمَ الثَّانِي فَقَالَ لَكَ ذَلِكَ فَزِدْ عَلَيَّ السَّحِيحُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا رَدَّ أَوَّلَ يَوْمٍ لَمَّا جَاءَهُ الْيَوْمَ الثَّالِثُ فَقَالَ لَكَ كَمَا فَالْأَوَّلَ يَوْمٍ

وَمَا كُنَّا بِمَلَكٍ كَلَامًا وَلَا ضَالَّةً -

”پھر حضرت جبریل علیہ السلام دوسرے روز حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے اور وہی بات عرض کی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہی پہلے دن والا جواب دیا۔ پھر حضرت جبریل علیہ السلام تیسرے روز حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے اور وہی کچھ کہا جو پہلے روز کہا تھا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں وہی جواب دیا۔“

وَمَا كُنَّا بِمَلَكٍ كَلَامًا وَلَا ضَالَّةً
أَلَمْ يَأْتِكُمْ مَلَكٌ عَلَى يَأْتِي
عَلَيْهِمْ فَتَأْتِيهِمْ مِنْ رَبِّكَ
الْمَوْتِ بَشِيرًا مَلَكٌ عَلَى يَأْتِي
مَلَكٌ عَلَى يَأْتِي بَشِيرًا
لَهُ قَادِرٌ لَكَ فَسَلِّمْ عَلَيْكَ -

”اور حضرت جبریل علیہ السلام کے ساتھ ایک فرشتہ آیا جسے اسمعیل کہتے ہیں وہ ایک لاکھ فرشتوں پر حاکم ہے ان میں سے ہر ایک لاکھ فرشتوں پر حاکم مقرر ہے۔ انھوں نے بارگاہ رسالت میں حاضری کی اجازت طلب کی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت جبریل علیہ السلام سے اس فرشتے کے بارے میں پوچھا جسے اسمعیل کہتے ہیں (اسنے میں ملک الموت حاضر ہوئے) حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا یہ ملک الموت ہیں آپ سے اجازت چاہتے ہیں انہوں نے آپ سے پہلے کسی انسان سے اجازت نہیں لی اور آپ کے بعد کسی سے اجازت لیں گے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا انہیں اجازت دے دو حضرت جبریل نے انہیں اجازت

ہی تو انہوں نے (عارضہ ہو کر) اسلام عرض کیا :

ثُمَّ قَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَ سَكَنَةَ ابْنَكَ
قِيَانَ أَمَرَ سَكَنَةَ أَنْ أَقْبَضَ رُوحَكَ فَبَضَّكَ وَأَتَتْ
أَمَرَ سَكَنَةَ أَنْ أَشْرَكَكَ شَرَكًا فَقَالَتْ لَقَدْ عَلِمْتُ يَا مُحَمَّدُ
الْمَوْتَ قَالَ تَعْمِدُ بِذَلِكَ أَمْرًا وَأَمْرًا أَنْ
أُطِيعَكَ.

”پھر حکم الموت نے کہا یا رسول اللہ ! اللہ تعالیٰ نے مجھے
آپ کی طرف بھیجا ہے ، اگر آپ فرمائیں تو آپ کی روح قبض کر دوں گا
اگر آپ فرمائیں تو قبض کر دوں گا ، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
میرے کہنے پر عمل کرے گا ؟ انہوں نے کہا ہاں مجھے کسی کا حکم دیا گیا ہے
مجھے حکم دیا گیا ہے کہ آپ کی اطاعت کروں ۔“

ثُمَّ قَالَ فَنَظَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِلَى جِبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ جِبْرِئِيلُ يَا مُحَمَّدُ
إِنَّ اللَّهَ قَدِ اشْتَاكَ إِلَيَّ لِقَائَكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنَّكَ الْمَوْتُ بِمَنْزِلِ الْمَوْتِ
بِهِ فَقَبَضَ رُوحَهُ .

”راوی کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت جبریل
علیہ السلام کی طرف دیکھا ، انہوں نے کہا یا رسول اللہ ! اللہ تعالیٰ آپ
کی عاقبت کا مشتاق ہے تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ،
اے ملک الموت ! تجھے جو حکم دیا گیا ہے اس کی تعمیل کر چاہے انہوں نے
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روح قبض کر لی ۔“

اس حدیث سے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عزت و جلالت اور محبوبیت معلوم کی جاسکتی ہے حضرت جبریل امین کا اللہ تعالیٰ کی طرف سے تین دن حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عیادت اور مزاج پرسی کے لئے حاضر ہونا حضرت ملک الموت کا زیارت اور روح قبض کرنے کے لئے حاضری کی اجازت طلب کرنا، اللہ تعالیٰ کی طرف سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی فرمانبرداری کا پابند ہونا اور حضرت جبریل امین کا یہ عرض کرنا کہ اللہ تعالیٰ آپ کی ملاقات کا شائق ہے، ایسے امور میں تین سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بارگاہ الہی میں مقام و منصب معلوم کیا جاسکتا ہے۔

دوسری حدیث :

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث معراج میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نبیا کریم صلیم اسلام سے ملاقات کا ذکر کیا ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مشکوٰۃ بیان کی ہے، فرماتے ہیں :

إِنَّمَا مَحَمَّدٌ أَتَانِي عَلَى سَائِمٍ

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کی تعریف کی

فَقَالَ كَذَبْتَ عَلَى سَائِمٍ وَأَنَا أَتَانِي عَلَى سَائِمٍ

”حضور نے فرمایا میں ہر ایک نے اپنے رب کی تعریف کی اب میں

اپنے رب کی تعریف کرتا ہوں“

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنزَلَ عَلَيْنَا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ

وَكَافَّةً لِّلنَّاسِ أَجْمَعِينَ بَشِيرًا وَنَذِيرًا۔

”تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے جس نے مجھے تمام جہانوں کے

لئے رحمت بنا کر بھیجا اور تمام انسانوں کے لئے خوشخبری اور ڈر سنانیوالا

بنا کر بھیجا“

وَأَشْرِكْ عَلَى الْفُرْقَانِ فَيُتَيَّنَ لِكُلِّ شَيْءٍ

”اور محمد پر قرآن اگسا تا جس میں ہر شے کا بیان ہے“

وَجَعَلَ أَمَتِي أُمَّةً قَوِّمًا

”اور میری امت بہترین امت بنایا“

وَجَعَلَ أَمَتِي هُمَالًا قَوِّمًا وَهُمْ الْخَيْرُونَ

”اور میری امت کو (جنت میں داخل ہونے میں) پہلی امت اور

وجود کے اعتبار سے آخری امت بنایا“

وَشَرَحَّ لِي صَدْرِي وَوَضَعَ عَنِّي وَزِيرِي

”اور میرے دل کو علوم و حکم کیلئے کھول دیا اور میرے لئے بیچ

رسالت کا بوجھ آسان فرما دیا“

وَمَا فَعَمَ ذِكْرِي وَجَعَلَنِي فَاتِحًا وَخَاتِمًا

”اور میرا ذکر بلند فرمایا۔ مجھے تمام اولین و آخرین میں فاتح (اول)

اور تمام انبیاء و مرسلین کا خاتم بنایا۔“

فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِسْمِ اللَّهِ أَفْضَلُكُمْ

مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

”حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا اے نبیوں میں اسی نے محمد

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے افضل ہوئے ہیں“

گیارہویں حدیث :

یہ بھی احادیث میں وارد ہے :

فَقَالَ لَهُ رَبُّهُ تَعَالَى قَدْ رَأَيْتُكَ حَبِيبًا

فَهُوَ مُكْتَرِبٌ فِي الشُّوَرِ وَهُوَ مُحَمَّدٌ حَبِيبُ الرَّحْمَنِ

”اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں نے تمہیں محبوب بنالیا، توراۃ میں لکھی

ہے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے محبوب ہیں۔“

وَاَنزَلْنَاكَ اِلٰى اِلٰہِیْكَ کَاَتٰی وَ جَعَلْتُ

اٰمَنَتُكَ هُمَا اِلٰہَ وَ لَوْ نَا وَ الْاٰخِرُونَ۔

”ہم نے تمہیں تمام انسانوں کی طرف رسول بنا کر بھیجا اور تمہاری

امت کو سعادت میں پہلی اور رنجور میں آخری امت بنایا۔“

وَجَعَلْتُ اٰمَنَتَكَ لَا یَبْجُوْنُ لَهَا خُطْبَةٌ حَشٰی

یَشْبَدُوْا اِنَّكَ عَبْدٌ ذِیْ فَیْرٍ سُوْلٰی۔

”اے آپ کی امت پر لازم کیا کہ ان کے لئے کوئی خطبہ جاری نہیں جب

تک پہنچے گی وہی کہ آپ میرے غلام نامی اور رسول ہیں۔“

وَجَعَلْتُ اَوَّلَ النَّبِیِّیْنَ خَلْقًا وَّ اٰخِرَهُمْ بَعَثًا

”اور میں نے تمہیں خلقت میں سب سے پہلے اور بعثت میں سب

سے آخر بنایا۔“

وَاَعْطٰیْتُكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَسٰنِیْنِ وَ الْقُرْآنَ

الْمُعْظِیْمَ۔

”اور میں نے تمہیں سب سے مثنوی (سورۃ فاتحہ) جس کی سات آیتیں ہیں

ایسا تمام ملے ہوئے (قرآن مجید) اور قرآن عظیم۔“

وَاَعْطٰیْتُكَ خَوَاصَّ سُوْرَةِ الْبَقَرَةِ مِّنْ کَثْرِ تَحْتَ عَرْشِیْ

لَمْ اَعْطِهَا سَبْعًا قَبْلُكَ وَ جَعَلْتُكَ قَاتِلًا وَ حَاطًا۔

”اور میں نے تمہیں اس خزانے سے جو عرش کے نیچے ہے سورۃ بقرہ

کی آخری آیتیں دیں۔ آپ سے پہلے کسی نبی کو نہیں دیں اور میں نے تمام انبیاء

سے اول اور آخر بنایا۔

بارہوی حدیث :

اَنَّا سَيِّدُ وَلَدِ اَدَمَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَبَيْنِي
يَوْمَ الْحَمْدِ وَلَا فَخْرَ مَا مِنْ شَيْءٍ يَوْمَئِذٍ
اَدَمَ فَمَنْ دُونَهُ اِلَّا تَحْتَ لِوَاعِيٍّ وَاَنْ اَوَّلُ مَنْ
تَنَشَّقُ عَنْهُ اِلَّا رَحُضٌ وَلَا فَخْرَ۔

”قیامت کے روز میں اولادِ آدم علیہ السلام کا سرور ہوں گا اور میرے
ساتھ میں ہوا، اللہ (حمد کا جھنڈا) ہو گا اس دن آدم علیہ السلام ابدان کے
ماسوا تمام نبی میرے ہی جھنڈے کے نیچے ہوں گے اور میں ہی وہ پہلا
شخص ہوں گا جو زمین سے ٹکڑوں کا اور میں فخر نہیں کرتا۔“

تیرھویں حدیث : اَمَّا تَرْضَوْنَ اَنْ يَكُونَ اِبْرَاهِيمَ وَرَحِيلُ فِيكُمْ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ اَنْتُمْ مَا فِيْ اَمْتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ۔

”کیا تم اس پر خوش نہیں ہو کہ قیامت کے دن حضرت ابراہیم اور
حضرت رحیل تم میں ہوں گے اور یہ دونوں حضرات قیامت کے دن
میری امت میں ہوں گے۔“

مختصر یہ کہ اس سلسلے میں آیات و احادیث اس قدر زیادہ ہیں کہ ان کے
احاطے کے لئے کئی دفتروں کی ضرورت ہے، اگر کوئی شخص ان کو جمع کرنے کا ارادہ
کرے اور تمام زندگی اس مبارک مصروفیت میں صرف کر دے تو اللہ تعالیٰ کے
علیات اور بے شمار مناقب جو اللہ تعالیٰ نے سیدِ ممکنات، سرورِ کائنات اور خلاصہ
مخلوقات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عطا فرمائے ہیں، میں سے بڑا رواں حصہ رہے بعد
حساب میں سے عمر کی مقدار بھی جمع نہیں کر پائے گا۔

اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جو اعرار و اکرام اور فضائل علیہ
و مناصب جلیلہ عطا فرمائے ہیں ان میں سے بعض آپ نے ملاحظہ کر لئے، اب گوش
دل و مکالمہ سے سنئے کہ جب معلوم ہو گیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بارگاہ
کبریا میں وہ وجاہت، عزت، مرتبہ محبوبیت اور مقام قبولیت حاصل ہے کہ اس میں
اولیٰین و آخرین اور انبیاء و مرسلین میں سے کسی کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ
شرکت اور ہمسرئی حاصل نہیں سچا و راست سے پہلے یہ بھی معلوم ہو چکا کہ وجاہت،
عزت اور تہ محبوبیت شفاعت اور سفارش کی مقبولیت کا سبب ہے تو اب جان
لینا چاہئے کہ شفاعت کبرئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خاص منصب ہے حضور
کی شفاعت ہر شے قبول و مستجاب ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قیامت کے
دن شفاعت کرنے والوں کے مولا و رب سے اول و بعد سے افضل ہیں کیونکہ حضور
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات ستودہ صفات تمام جہانوں کے لئے رحمت، جنوں انسانوں
اور فرشتوں کے لئے نورا و مآب ہے بشر کہیں مگر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وجود
فاصل الوجود کی برکت سے مگر کرم میں عذاب الہی سے محفوظ رہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

وَمَا تَكُنِ الْإِثْمُ يُحَدِّثُ بِهِمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ

”اللہ تعالیٰ کی یہ شان نہیں کہ کفار مکہ کو عذاب دے جبکہ اے حبیب!

تمام میں موجود ہو“

جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مکہ مکرمہ سے مدینہ طیبہ تشریف لے آئے اللہ
تعالیٰ نے مشرکوں کو عذاب میں مبتلا فرمادیا، مومنوں کو ان پر غالب و مسلط فرمادیا،
مسلمانوں کی تمایز ان کے لئے حاکم بنادی اور ان کی زمینیں، علاقے اور مال مسلمانوں
کو بطور غنیمت عطا فرمائے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

وَمَا لَكُمْ أَنْ لَا تَعْلَمُوا هَذِهِ

”ان کی کیا حیثیت ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں عذاب دے گا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دین طیبہ پر تشریف لے گئے ہیں جن کی ذات بیکہ ان کے لئے باعث امن و امان ہے۔“

جرائم کی معافی اور درجات کی بلندی کے
شفاعتِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی

شفاعت کا مقبول ہونا کتاب و سنت سے ثابت ہے۔

چند آیات مبارکہ ملاحظہ ہوں :

وَاسْتَغْفِرْ لِدُنْيِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ

ظاہر ہے کہ ایماندار مردوں اور عورتوں کے لئے مغفرت کا چاہنا ان کے لئے شفاعت ہے اور اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حکم فرمایا ہے کہ ان کے لئے شفاعت کیجئے اب دو ہی صورتیں ہیں یہ شفاعت مقبول ہو یا ناقابل دوسری صورت باطل ہے کیونکہ اس وقت لازم آئے گا کہ اللہ تعالیٰ کا امر عیب اور بے فائدہ ہو بلکہ ناپسندیدہ مزاج یا وعدہ کی خلاف ورزی ہو اللہ کی پناہ ایسی بات سے تو پہلی صورت تعین ہو گئی اور وہی قصود ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت مقبول ہے۔

— ۵ —

۲ : وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ

فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا
 اللَّهُ تَوَّابًا رَحِيمًا

”اگر وہ لوگ جنہوں نے جس وقت (لناق سے) اپنی جانوں پر ظلم کریں تو
 انھیں ملے گا کہ اللہ توبہ کرنے والوں سے توبہ کرنے والے ہوئے

اور اخلاص اختیار کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ سے مغفرت کا سوال کریں اور
 رسول اللہ کے لئے کبیرہ گناہوں کی مغفرت طلب کریں تو یہ لوگ اللہ تعالیٰ
 کو توبہ قبول کرنے والا درجہ فرمانے والا پائیں گے ۵

اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا منافقین کی توبہ قبول کرنا اور
 ان پر رحم فرمانا اس بات پر معلق ہے کہ یہ اپنے نفاق کی مغفرت چاہیں اور حضور صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم ان کے لئے ان کے کبیرہ گناہوں کی مغفرت طلب کریں اور اگر معاذ اللہ! حضور
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کو کسی قسم کا دخل نہ ہو تو **وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُولُ**
 کا کوئی فائدہ نہ ہوگا۔

تفسیر مبارک میں ہے :

”ایک اعرابی نے حاضر ہو کر اپنے آپ کو روضہ مقدسہ پر گرا دیا اور
 روضہ منورہ کی خاک مبارک کو اپنے سر پر ڈال کر عرض پر داز ہوا کہ اے
 رسول خدا! میں نے اپنے اوپر ظلم کیا ہے، میں توبہ واستغفار لایا ہوں
 آپ میری مغفرت کی دعا کریں، روضہ مبارک سے آواز آئی تیرا گناہ
 بخش دیا گیا ۶

یہاں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات ظاہری اور وفات کے بعد
 شفاعت کا طریقہ ہوا اور یہ سبب اور بہ صورت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بارگاہ الہی
 میں وہاں بہت حاصل ہے اور اس کمال انجیل اور جلیل الکمال سبقت کی محبوبیت ظاہری حیات
 اور وصال کے بعد ہر کام آیزوی میں یکساں طور پر قبولیت شفاعت کا سبب ہے۔
 ۳۔ **وَلَا يَخْرُجُ حَتَّىٰ تَلْكَ مِنَ الْأُولَىٰ وَتَسْوَفَ يُعْطِيكَ**
عَرَبِيًّا هَٰذَا تَوْصِيًّا۔

”تحقیق آخرت تمہارے لئے دیا ہے بہتر ہے (یعنی آخرت میں آپ کا

مقام اور بلند ہو جائے گا اور قیامت کے دن آپ تمام مخلوق کے محبوب و
مأولی ہوں گے، اور تحقیق تمہارا پروردگار نہیں اتنا دے گا کہ تم خوش ہو جاؤ
اس آیت سے دو طرح استدلال کیا جاسکتا ہے :

(۱) اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دنیا میں مومن مردوں اور
عورتوں کی مغفرت طلب کرنے کا حکم دیا اور نہا ہر جہے کہ جو کسی سے کوئی چیز طلب کرنا
ہے اس پر راضی نہیں ہوگا کہ اس کی درخواست رد کر دی جائے وہ اسی صحت میں خوش
ہوگا کہ اس کی درخواست قبول کر لی جائے۔ اللہ تعالیٰ نے پختہ وعدہ فرمایا ہے کہ
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اتنا دے گا کہ آپ راضی ہو جائیں گے لہذا یہ مومن
مردوں اور عورتوں کے لئے کی جانے والی شفاعت کے قبول کرنے کا پختہ وعدہ
ہے۔

(۲) احادیث کثیرہ وارد ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خوشی اسی میں
تھی کہ امت کے گنہگار بخشے جائیں اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمیشہ اپنی امت
کے گنہگاروں کی چارہ سازی میں مصروف رہتے تاکہ وہ آگ کے عذاب سے نجات
پائیں، پس یہ مؤکد وعدہ جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خوش کرنے کے بارے میں
وارد ہوا ہے، یہ اس امر کا وعدہ ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دعا بہت اور محبوبیت
کے سبب امت کے مجرموں کو ربا کر دیا جائے گا، احادیث میں آیا ہے کہ جب یزیدیت
نازل ہوئی تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

إِذَا لَأَ أَرْصُلِي وَوَأَحَدٌ مِّنْ أُمَّتِي فِي السَّيِّئِ
”تب تو میں اس وقت تک راضی نہیں ہو گا جب تک میرا ایک

اتنی بھی آگ میں رہے گا۔“

اس آیت سے ثابت ہو گیا کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

پنے برائی کی شہادت فرمائیں گے۔

حضرت امام محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے :

أَهْلُ الْفُزَانِ يَقُولُونَ أَرْجَى آيَةِ قَوْلِهِ تَعَالَى
يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَآمَنَّا
أَهْلُ الْبَيْتِ يَقُولُونَ أَرْجَى آيَةِ قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَسَوْفَ
يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى إِنَّهَا الشَّفَاعَةُ لِيُعْطِيَهَا
فِي الْكَفَلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ حَتَّى يَقُولَ رَبِّ حَبِيبٌ -

”یہ قرآن مجید میں ہے کہ وہ آیت جس سے بہت امید رہتی

ہے ہے : يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ

(اے جن لوگوں نے اپنے آپ کو گناہوں سے ناسید نہ ہو)

لیکن ان آیت کو ہم فرماتے ہیں کہ بہت زیادہ امید دلانے والی آیت یہ

ہے : وَ لَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ، بے شک یہ

عظیم شفاعت ہے جو اللہ تعالیٰ کو عظیم پڑھنے والوں کے بارے

میں دے گا یہاں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہیں گے کہ میں رہتی

ہو گیا ہوں ۔

حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں :

مَا حُضِنِي جَدِّي أَنَّ لَا يَدْخُلُ النَّاسَ أَحَدٌ

”میرے جد امجد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خوشنودی یہ ہے کہ کوئی توحید

کا پتلا آگ میں داخل نہ ہو۔“

مشکوٰۃ شریف میں صحیح مسلم شریف کے حوالہ سے حضرت عبداللہ بن عمرو

بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے :

اِنَّ الْمَلٰٓئِكَةَ صَالِحٰتٌ سٰغِيٰتٌ عَلٰی سُرُرٍ مَّوَدَّعٰتٍ
 تَقَعْنَ مِنْ تَحْتِهَاۤ اَنْهَرٌ خٰلِدَةٌ كَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ فَقَالَتْ
 لَیْسَ لَیْسَ فِیْهَا شَیْءٌ وَیَقُوْنَ وَفَاٰنَ عِیْسٰی اِنْ تُعَذِّبُوْهُمُ
 عَذَابٌ اَلَدٌ قَرَقَعَهُ یَدَیْهِ فَقَالَ اَللّٰهُمَّ اَمْنٌ اَمِنْتُ بِكَ
 فَقَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی یٰۤاَحِبُّرَّیْسُلُ اِذْهَبْ اِلٰی مُّحَمَّدٍ
 وَرَبِّكَ اَعْلَمُ فَاَسْأَلُهُ مَا یُحِبُّکَ فَاَنَا هُوَ حَبْرُیْسُلُ
 فَسَّأَلَهُ فَاَخْبَرَهُ بِسُؤْلِ اللّٰهِ وَحَسَلِ اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ
 وَسَلَّمَ بِمَا قَالَا فَقَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی لَیْسَ حَبْرُیْسُلُ اِذْهَبْ
 اِلٰی مُّحَمَّدٍ فَقُلْ اِنَّمَا مَسْرُوْمٌ حَنِیْطٌ فِیْ اَمْنِیَّتٍ وَلَا مَسْکُوْرٌ
 ”تحقیق نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی ہے
 پروردگار! بے شک جنوں نے بہت سے لوگوں کو گمراہ کر دیا ہے پس جو
 میری پیروی کرے گا وہ مجھ سے ہے“ اور حضرت ابو جہم علیہ السلام کی دعا
 ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے کہا: اگر تو انہیں عذاب دے تو وہ
 تیرے بندے ہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دست مبارک اٹھا کر کہا
 اے اللہ! میری امت، میری امت کو بخش دے اور روئے اللہ تعالیٰ
 نے حضرت جبریل کو فرمایا اے جبریل! محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس
 جا حالانکہ تیرا رب بہتر ہوتا ہے اور پوچھ کر انہیں کوئی چیز دلائی ہے حضرت
 جبریل بارگاہِ اقدس میں حاضر ہوئے اور رونے کا سبب پوچھا حضور نے وہ
 کلمات بتائے (جو دعا میں کہے تھے) اللہ تعالیٰ نے جبریل میں کو فرمایا کہ
 حبیب کی خدمت میں جاؤ اور کہو تم میں تمہاری امت کے بارے میں خوش
 کر دیں گے اور تمہیں خوش نہیں کریں گے۔

اس حدیث سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اپنی امت پر شفقت و رحمت اور
 اللہ تعالیٰ کی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے رحمت و محبت اور رضا جوئی اور امت کے
 حق میں حضور کی شفاعت کا قبول کرنا بیاں ہو گیا آپ راضی ہو جائیں معلوم کیا جاسکتا ہے۔
 عَسَىٰ اَنْ يَّبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّغْنُوًّا

”قرب ہے کہ تمہارا رب تمہیں مقام محمود پر فائز فرمائے“

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما راوی ہیں کہ قیامت کے دن لوگ جہنم
 کی صورت میں پھریں گے، ہر سختی پہنچنے پر کہیں پاس جائے گا اور کہے گا، ہماری شفاعت کیجئے
 حتیٰ کہ آخر میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں شفاعت کی درخواست کریں
 گے، آپس وہی ان سے کہہ گا اللہ تعالیٰ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مقام محمود پر فائز
 فرمائے گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں، صحابہ کرام نے نبی اکرم صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم سے اس آیت کے بارے میں پوچھا تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
 وہ مقام محمود و شفاعت (صاحب) ہے۔

حضرت کعب بن لکھ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم نے فرمایا :

”قیامت کے دن لوگ جمع کئے جائیں گے وہ میں اور میری امت ابندی پر

ہوں گے، مجھے میرا رب سبز عمامہ پہنائے گا، پھر میں وہ کچھ عرض کروں گا جو

اللہ تعالیٰ چاہے گا، یہی مقام محمود ہو گا۔“

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

”مقام محمود و شفاعت ایک دوسری جانب وہ مقام ہے جہاں میں کھڑا ہوں

لے گا، صاف دیکھ لے گا، وہی ہے جہاں میں کھڑا ہوں، یہی ہے جہاں میں کھڑا ہوں، یہی ہے جہاں میں کھڑا ہوں

دہاں اور کوئی کھڑا نہ ہوگا، اس مقام پر پہلے اور پچھلے شک کریں گے :
 ایک روایت میں ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا : اس مقام محمودہ
 ہے جہاں میں اپنی امت کی شفاعت کرونگا :
 حضرت مزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ راوی ہیں :

يَجْمَعُ اللَّهُ السَّامِعَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ حَيْثُ
 يَسْمَعُ ثُمَّ الدَّاعِيَ وَيَنْفَعُهُمْ حَقًّا لِبَصَرِ حَقَّاءَ عُرَاةٍ
 كَمَا خُلِقُوا اسْكُوتُوا لَا تَتَكَلَّمُوا لِنَفْسِ الْإِبْرِيَاءِ بِهِمْ -

” اللہ تعالیٰ تمام انسانوں کو اسیں ہوا زمین میں جمع فرمائے گا کچھ رہنے
 والے کی آواز اور نظر ان سب تک پہنچے گی تمام کے پاؤں اور جسم پیدائش
 کے دن کی طرح برہنہ ہوں گے سب خاموش ہوں گے اور کوئی ان سے کلام
 کی اجازت کے بغیر بات نہیں کر سکے گا :

فَلْيَتَادَبِ مُحْتَدًا يَقُولُ لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ
 وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ وَالسُّرُورُ لِبَيْتِكَ وَالْمُنْتَدِي
 مِنْ هَذَيْنِ وَاعْبُدْكَ بَيْنَ يَدَيْكَ وَلَكَ الْحَمْدُ
 وَإِلَيْكَ لَا مَلْجَأَ مِنْكَ إِلَّا الْإِلَهِيَّةُ أَهَكَرْتِ وَتَعَالَيْتِ
 سُبْحَانَكَ رَبِّهِ الْكَبِيرِ فَكَذَلِكَ الْمَقَامُ الْمَحْشُودُ
 الَّذِي ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى -

” پس اللہ تعالیٰ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کچھ ارے گا تو حضور صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عرض کریں گے ” میں تیری امانت کے لئے حاضر ہوں
 اور نیک بختی تیری ہی طرف سے ہے، برہنہائی تجھی سے ہے اور برائی
 تیری ہی طرف منسوب نہیں ہے، ایا یہی ہے کہ برائی تیری طرف پر نہیں جاتی

ہدایت پانے والا وہ ہے جسے توبہ دایت دے اور تیرا بندہ تیری بارگاہ
میں اطاعت کے لئے حاضر ہے، محمد تیرے لئے ہے اور تیری طرف
رجوع کرنے والی ہے، تیری بارگاہ کے سوا کوئی جگہ پناہ نہیں، تو بارگاہ
اور بندہ ہے، اے رب کہہ بتیرے لئے پاکیزگی ہے، توبہ مقام محمود
ہے جس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے :-

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے :

إِذَا دَخَلَ أَهْلُ النَّارِ النَّارَ وَأَهْلُ الْجَنَّةِ
الْجَنَّةَ فَقَبِلُوا خَيْرُ مَرَّةٍ مِنَ الْجَنَّةِ وَالْجَنَّةِ
مَرَّةٍ مِنَ النَّارِ فِي النَّارِ فَيَقُولُ مَرَّةً النَّارُ لِمَرَّةٍ
الْجَنَّةِ مَا تَفْعَلُونَ لِي مَا تَكُونُونَ رَجُلًا
يَفْضَحُونَ فَيَسْمَعُهُمْ أَهْلُ الْجَنَّةِ فَيَسْتَلُونَ أَدَمَ
وَعَلِيًّا بَعْدَكَ فِي الشَّفَاعَةِ لَهُمْ فَكُلُّ يَعْزِذُ رَحْمَتِي
يَأْتُوا مُحْتَمِدًا فَيَسْتَفْعِمُ لَهُمْ ذَلِكَ الْمَقَامُ
الْمَحْمُودُ -

”جب دو شخص دوزخ میں اور جنتی جنت میں داخل ہو جائیں گے تو ایک
آخری گروہ جنت سے رہ جائے گا وہ ایک جنتی گروہ جہنم سے رہ جائے گا،
جنتی گروہ جنتی گروہ کو کہے گا کہ تمہیں قہار سے ایمان نے نفع نہ دیا، جنتی گروہ
جہنم سے دُعا کرے گا اور وہ آہ و زاری کرے گا جسے اہل جنت سن
لیں گے، یہ لوگ پہلے آدم علیہ السلام سے پھر دوسرے انبیاء علیہم السلام میں
کری گئے کہ ہماری شفاعت کیجئے، تمام انبیاء کرام علیہم السلام گئے پھر یہ لوگ
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں گے تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

ان کی شفاعت کریں گے، تو یہ ہے مقام محمود :

حضرت مبارک بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ فرمایا تم نے نہیں کہہ دیا کہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مقام کے بارے میں سنا جس پر اللہ تعالیٰ اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فائز فرمائے گا یہ یقین ہے کہ ماہان حضرت مبارک نے فرمایا وہ مقام محمود ہے جس کا نام مقام محمود رکھا گیا ہے۔ اس مقام کی بدولت اللہ تعالیٰ دوزخیوں کو دوزخ سے نجات عطا فرمائے گا، پھر حضرت مبارک نے وہ حدیث بیان کی جس میں اس مسئلے کو فرمایا کہ دوزخ سے نکالنے کی شفاعت کا ذکر ہے، اسی طرح حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا یہی مقام محمود ہے جس کا وعدہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کیا ہے، حضرت شہباز فرماتے ہیں مقام محمود قیامت کے دن امت کی شفاعت ہے، حضرت قتادہ فرماتے ہیں :

كَانَ أَهْلُ الْعَالَمِينَ يَسْرُونَ الْمَقَامَ الْمُحْمَدِيَّ
شَفَاعَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

”اہل علم، مقام محمود قیامت کے دن کی شفاعت کو قرار دیتے تھے“

اب احادیث مبارکہ ملاحظہ ہوں :

۱۔ حدیث صحیح ہے :

لِيُكُنَّ تَبِيعِي دَعْوَايَ يَدْعُوْنَهَا وَ الْحَيَاتُ
دَعْوَايَ شَفَاعَةً لِأُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

لے حضرت عسراء رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ :

فقد اسباب ہے القادریہ محمدیہ کا

کون کی شان محمدی دکھائی دے دے دے دے

آپ کی کہنے کے ایک دینی مقبول دعا ہے جو مانگ سکتے ہیں میں نے
 اپنی دعا چھپا رکھی ہے تاکہ قیامت کے دن اپنی است کی شفاعت کروں :-
 اے اللہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ ہر نبی کے لئے ایک ایسی دعا
 ہوتی ہے جو مقبول ہوگی جس کا وہ دعا کرتے ہیں اس کا قبول ہونا یقینی ہوتا ہے ورنہ ہر پیغمبر
 کی یہ دعا مانگیں مقبول ہوتی ہیں اور ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مقبول دعائیں
 تو صاحب سے اہم ہیں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی
 شفاعت اور دعا اپنی امت کے لئے یقیناً مقبول ہوگی۔

۲۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں :

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَقُولُ لَا تَشَقَّقَنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِلَّا كَثَرِمْتَنِي الْأَرْحَمِينَ
 مِنْ حَبْرَةٍ شَجِيرَةٍ۔

میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا کہ تحقیق میں قیامت
 کے دن ان رحیم کے پتھر ملے اور درختوں سے زیادہ انسانوں کی شفاعت
 کروں گا۔

۳۔ حدیث کی صریح کتابوں میں ہے :

فَإِنْ عَنَيْتِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامُ يَجْمَعُ اللَّهُ الْأَوَّلِينَ
 وَالْآخِرِينَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيَسْتَعُونُ أَوْ قَالَ فَيُلْهِمُونُ
 فَيَقْرَأُونَ لَوْ اسْتَشَفَعْنَا إِلَى سَيِّئَةٍ۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ اولین و آخرین
 کو قیامت کے دن جمع فرمائے گا پس تمام انگلیں جو جائیں گے یا فرمایا اور لوگ
 کو شک ہے، نہیں امام کی جانتی کشف است غیب کرے کے لئے جائیں

تو وہ کہیں گے کتنا اچھا ہوتا کہ ہم وہاں ہی کو کر ضعیف بنائے ۔

بعض روایات میں آتا ہے :

مَا جَاءَ النَّاسُ بِغَضُّهُمْ فِي بَعْضِ

”بعض لوگ بعض سے ٹکر نہیں گئے“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے :

فَقَدْ كُنُوا الشَّمْسُ فَيَبْلُغُ النَّاسُ وَتَالِقِ

مَا لَا يُطِيقُونَ وَلَا يَحْتَمِلُونَ فَيَقُولُونَ اَلَا نَطُورُونَ

مَنْ يَشْفَعُ لَكُمْ۔

”آفتاب قریب ہو جائے گا اور لوگوں کو اتنا گرم ہو جائے گا کہ جس کی طاقت

نہیں رکھیں گے اسے برداشت نہیں کر پائیں گے تو ایسے میں کہیں گے

کیا تم ایسی ہستی کو نہیں ڈھونڈتے جو تمہاری شفاعت کرے،

فَيَا تُونَ اَدَمَ فَيَقُولُونَ اَسْتَا اَدَمَ اَيُّوَالِ الْبَشَرِ

خَلَقَكَ اللهُ بِسِيْدِي وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوْحِهِ وَ

اَمْسَكَكَ بِعَقْدَةٍ وَاسْتَجَدَّ لَكَ مَلَائِكَتَهُ وَعَلَّمَكَ

اَسْمَاءَ كُلِّ شَيْءٍ اِشْفَعْنَا عِنْدَ رَبِّكَ حَقِّقْ مَوْجِعَنَا

مِنْ قَسَاوِنَا اَلَا تَرَى مَا نَعْمُنْ بِكَ۔

”پس حضرت آدم علیہ السلام کی خدمت میں آئیں گے اور عرض کریں

گے آپ ابوالبشر آدم ہیں، اللہ تعالیٰ نے آپ کے لئے امت قدرت سے

پیدا کیا اور آپ کے لئے مبارک امیں اپنی انبیاء و رسل بھیج دی، آپ کو

اپنی جنت میں جگہ دی، اپنے فرشتوں سے آپ کو سجدہ کرایا اور آپ کو

ہر شے کے نام سکھائے، اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ہماری شفاعت کیجئے

ہا کہیں اس شکل جگہ سے نجات عطا فرمائے، کیا آپ اس شکل کو ملاحظہ نہیں فرماتے
جس میں ہم مبتلا ہیں؟

فَيَقُولُ إِنَّ فِي خَيْبِ الْيَوْمِ غَضَبًا لِّدَّيْغُصَبِ
فَبَلَدَ وَمِثْلَهُ وَلَا يَغْضَبُ، بَعْدَهُ مِثْلَهُ، وَنَهَانِي
عَنِ الشَّجَرَةِ فَقَصَيْتُ نَفْسِي نَفْسِي إِذْ هَبُّوا إِلَى
خَيْرِي إِذْ هَبُّوا إِلَى خَيْرِي -

”حضرت آدم علیہ السلام فرمائیں گے: بے شک آج اللہ تعالیٰ
کا ایسا غضب ظہور پذیر ہو جائے گا اس سے پہلے اس نے ایسا غضب
نہیں فرمایا اور نہ ہی آئندہ فرمائے گا، مجھے اللہ تعالیٰ نے پورے
سے منع فرمایا تھا، مجھ سے لغزش ہوئی جاؤ کسی اور کے پاس، نوح
علیہ السلام کے پاس چلے جاؤ۔“

فَيَا لَوْنٍ لُّوْحًا فَيَقُولُونَ أَأَنْتَ أَقْلَ الرُّسُلِ
إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ وَسَمَّكَ اللَّهُ عَبْدًا شَكُورًا
أَلَا تَرَى مَا تَخْنُ فِيهِ إِلَّا تَرَى مَا بَلَّغْنَا إِلَّا تَشْفَعُ
لَنَا وَنَحْنُ نَكُنْ ؟

”پھر حضرت لوح علیہ السلام کے پاس آئیں گے اور کہیں گے
آپ اہل زمین کی طرف بھیجے جانے والے پہلے رسول ہیں، اللہ تعالیٰ
نے آپ کا نام ”عبد شکور“ (شکر گزار بندہ) رکھا، کیا آپ ہماری
حسیت ملاحظہ نہیں فرماتے؟ کیا آپ ہمیں پہنچنے والی اذیت نہیں دیکھتے؟
کیا آپ اپنے رب سے ہماری شفاعت نہیں کریں گے؟“

فَيَقُولُ إِنَّ فِي خَيْبِ الْيَوْمِ غَضَبًا لِّدَّيْغُصَبِ

قَالَ وَلَا يَعْصِيكَ بَعْدَ لَا يَشَاءُ نَفْسِي نَفْسِي

”حضرت نوح علیہ السلام فرمائیں گے تحقیق میرے رب نے مجھے عذاب کیا ہے کہ اس سے پہلے ظاہر فرمایا اور نہ آئندہ ظاہر فرمائے گا اور فرمائیں گے نفسی نفسی آج تو مجھے پناہ خیال ہے نہ حضرت انس کی روایت میں ہے :

وَبَيِّدْ كُرْخَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَتْ سُؤَالَ رَبِّهِ
بَعْنِي عَلَيْهِ

”حضرت نوح علیہ السلام اپنی اس لغزش کو دکر کریں گے کہ انہوں نے
راہی میں اپنے بیٹے کی نجات کا سوال کیا تھا :

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے :

وَقَدْ كَانَتْ لِي دَعْوَةٌ دَعَوْتُهَا عَلَى قَوْمِي

”حضرت نوح علیہ السلام فرمائیں گے میرے لئے ایک دعا تھی
جو میں نے اپنی قوم کے لئے کر دی تھی :

إِذْ هَبُوا إِلَى غَيْرِي إِذْ هَبُوا إِلَى إِبْرَاهِيمَ فَإِنَّهُ
خَلِيلُ اللَّهِ

”کسی اور کے پاس جاؤ، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس چلے جاؤ
وہ اللہ کے خلیل ہیں

فَيَا تُونَ إِبْرَاهِيمَ دَعَوْتُكَ إِلَى اللَّهِ
وَحَلِيلُهُ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ خَلِيلًا شَقَعْنَا عَنْكَ فِكَ
أَلَا تَرَى إِلَى مَا تَحْنُ فِيهِ

”پھر تمام لوگ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس نہیں گئے اور کہیں
گئے کہ آپ اللہ تعالیٰ کے نبی اور اہل زمین میں سے اس کے خاص ہیں

اپنے رب کے پاس ہماری شفاعت کیجئے، کیا آپ ہماری تکلیف دلاؤ گے
نہیں فرماتے ؟

فَيَقُولُ إِنَّ رَبِّي غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا قَدَرًا
مِثْلَهُ وَيَذْكُرُ ثَلَاثَ كَلِمَاتٍ كَذَبَهُنَّ لَفْسُ نَفْسِي
وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ مَوْسَى فَإِنَّهُ كَلِمَةُ اللَّهِ -

”حضرت پرہیز علیہ السلام وہی کچھ فرمایا کیجئے جو حضرت نوح علیہ السلام
فرمایا تھا وہ اپنی وہ تین باتیں ذکر کریں گے جو بظاہر جھوٹ تھیں (اور حقیقت
جھوٹ تھیں) نفی نفی، ہاں تم حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس جاؤ
کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حکیم ہیں۔“

فَإِنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ إِذَا الْتَمَعَ التَّوْرَةَ وَكَلِمَةً وَ
قَوْلَهُ تَحِيًّا -

”بے شک وہ علیہ کرم ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے توراۃ دی، ان سے
کلام کیا اور انہیں حالت مناجات میں قرب عطا کیا۔“

قَالَ فَيَأْتُونَ مَوْسَى فَيَقُولُ لَسْتُ لَهَا وَ يَذْكُرُ
حَقِيقَتَهُ الَّتِي أَصَابَتْ وَقَوْلَهُ النَّفْسُ وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ
يَحْيَى فَإِنَّهُ رُوحُ اللَّهِ وَدَعَلَسْتُ -

”پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس آئیں گے وہ فرمائیں گے میں
تعامت نہ کر رہی ہوں کہ انہیں بول اور اپنی غرض اور تہلی کے قتل کرنے
کا ذکر کریں گے۔ تم پرہیز مجھے کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کے پاس جاؤ کہ
وہ دعوت اللہ اور کلمہ اللہ ہیں۔“

فَيَأْتُونَ يَحْيَى فَيَقُولُ لَسْتُ لَهَا وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ

يُحْتَدِّدُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدًا عَقَرَ
اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ

”پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پاس آئیں گے وہ فرمائیں گے میں
شفاعت اکبریٰ کے لئے نہیں ہوں، تم پر لازم ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس جاؤ وہ ایسے نبی مکرم ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے
ان کے اگلے اور پچھلے ذنوب معاف فرما دیئے ہیں“

فَيَا تُوبِي قَا قَوْلُ آبَا لِبَا قَا نَطْلِقُ قَا سَلَاوُ
عَلَى تَابِي قِيُو ذَنْ لِي قَا ذَا سَا آيَشَةُ وَقَعْتُ سَا جَدَا
”پھر میرے پاس آئیں گے تو میں کہوں گا کہ میں خاص شفاعت اکبریٰ
کے لئے ہوں، میں دربار الہی میں جاؤں گا اور اجازت طلب کروں گا
مجھے اجازت دے دی جائے گی، جب میں اللہ تعالیٰ کو دیکھوں گا تو
سجدے میں چلا جاؤں گا“
ایک روایت میں ہے:

فَا فِي تَحْتِ الْعَرْشِ قَا خِرُ سَا جَدَا
”میں عرش کے نیچے آؤں گا اور سجدہ ریز ہو جاؤں گا“

ایک روایت میں ہے:

فَا قَوْمُ مَبْنِي يَدِي قَا حَمْدُكَ يَسْحَامُ
لَا أَقْدِرُ عَلَيْكَ إِلَّا أَنْ يُلْهِمَ لَهَا اللَّهُ
”میں اللہ تعالیٰ کے دربار میں کھڑا ہو جاؤں گا اور اس کی ایسی تعریفیں
کروں گا جو اس کے الہام کے بغیر نہیں ہو سکتیں“
ایک روایت میں ہے:

فَيَقْتَضِعُ اللَّهُ عَلَى يَمَحَامِدٍ وَحُسْنِ الشَّاءِ عَلَيْهِ
شَيْئًا لَمْ يَقْتَضِعْ عَلَى أَحَدٍ قَبْلِي -

”اللہ تعالیٰ مجھ پر ایسی تعزیدیں اور اپنی بہترین شنائیں منکشف فرمائے گا کہ
مجھ سے پہلے کسی پر منکشف نہیں کی۔“

فَيَقَالُ يَا مُحَمَّدُ اِرْفَعْ رَأْسَكَ سَلْ تُعْطَ
وَأَسْفَعُ لُشَعْمَ -

”مجھ پر ہائے گمراہی (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) سر اٹھاؤ،
انگو ابراہیم کو گمراہی دیا جائے گا۔ شفاعت کرو تو تمہاری شفاعت قبول
کی جائے گی۔“

فَأَرْفَعُ رَأْسِي فَأَقُولُ يَا رَبِّ اُمْتِنِي اُمْتِنِي

”میں سر اٹھاؤں گا اور عرض کروں گا اے رب! میری امت میری
امت! (انجمن دہلوی)“

فَيُطَوَّلُ اَدْخِلْ مِنْ اُمْتِكَ مَنْ لَا حِسَابَ عَلَيْهِ
وَمِنَ الْبَابِ الْاَيْمَنِ مِنْ اَبْوَابِ الْجَنَّةِ وَهُمْ شُرَكَاءُ
النَّاسِ فِيْمَا سَوَّيَ ذَلِكَ مِنَ الْاَبْوَابِ -

”اللہ تعالیٰ فرمائے گا اپنے ان امتیوں کو جنت کے دروازوں سے
داخل کرو جن پر حساب نہیں ہے اور وہ دوسرے دروازوں میں
ان لوگوں کے ساتھ شریک ہیں۔“
ایک اور روایت میں ہے :

فَيَقَالُ يَا مُحَمَّدُ اِرْفَعْ رَأْسَكَ وَخَلْ تَسْمَعُ
فَكَوْ اَسْفَعُ لُشَعْمَ وَسَلْ تُعْطَ فَاَقُولُ يَا رَبِّ

اُمَّتِي اَمَّتِي -

”مجھے کہا جائے گا اے حبیب! اپنا سر اٹھائیے اور کہئے تمہاری مٹی
جائے گی، شفاعت کیجئے قبول کی جائے گی اور مانگئے (جو مانگو گے) دیئے جائیں گے
تو میں کہوں گا“ اے میرے رب، میری امت، میری امت۔

فَيَقَالُ اِنْطَلِقْ فَمَنْ كَانَ فِي قَلْبٍ مِّثْقَالُ حَبَّةٍ
مِّنْ بُرْدَةٍ اَوْ شَعِيرَةٍ مِّنْ اِيْمَانٍ فَاَخْرِجْهُ فَاَطْلِقْ
فَاَفْعَلْ -

”پس فرمایا جائے گا جیسے اور جس شخص کے دل میں گندم یا تر کے
دسے کے برابر ایمان ہو اسے نکال لائیے چنانچہ میں جا کر انہیں نکال
لاؤں گا“

ثُمَّ اَسْرَجِعْ اِلَى سَرِيٍّ فَاَحْمَدُهُ لِتِلْكَ الْمَحَامِدِ
وَذَكَرَ مِثْلَ الْاَوَّلِ وَقَالَ فِيهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِّنْ
مِّنْ خَرَدَلٍ فَاَفْعَلْ -

”پھر میں اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں جاؤں گا اور اس کی وہی تعریفیں
کروں گا جن کا ذکر اس سے پہلے ہو چکا ہے، اور ہر مہر شریف میں
فرمایا (اللہ تعالیٰ فرمائیگا) رائی کے دانہ کی مثل یعنی جس کے دل میں دلی برابر
بھی ایمان ہو اسے آگ سے نکال لائیے تو میں انہیں نکال لاؤں گا“

ثُمَّ اَسْرَجِعْ وَذَكَرَ مِثْلَ مَا تَقَدَّمَ وَقَالَ فِيهِ
مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ اَذْنَىٰ اَذْنَىٰ مِّنْ مِّثْقَالِ حَبَّةٍ مِّنْ
خَرَدَلٍ فَاَفْعَلْ -

”پھر واپس جاؤں گا اور حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

وہی کچھ ذکر فرمایا جو اس سے پہلے گزر چکا، اس دفعہ اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ جس کے دل میں باقی کے دانے بہت ہی کم ایمان ہے اسے بھی آگ سے باہر لے آئے، میں انہیں بھی نکال لاؤں گا،

ثُمَّ أَرْجِعْ وَذَكَرْ فِي الْمَذَقِ الرَّابِعَةِ فَيَقَالَ
لِيَاسَةُ فَمَنْ تَرَأَسَكَ وَقُلْ تَسْمَعُ وَاشْفَعُ لُشَقَمَ
وَسَنْ تُعْطَى مَا أُخْلِي يَا رَبِّ الذَّنْ لِي فِي مَنْ
قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

”پھر میں واپس جاؤں گا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے جو حق مرتبہ کہا جائے گا اپنا سراٹھائیے اور کہئے تمہاری سُنّی جائے گی، شفاعت کیجئے قبول کی جائے گی اور مانگئے تمہیں دیا جائیگا تو میں کہوں گا اسے میرے رب! مجھے کلمہ پڑھنے والوں کے حق میں اجازت عطا فرما، تاکہ انہیں بھی فوزِ خ سے نکال لاؤں،“

فَإِنْ كُنْتَ ذَٰلِكَ الْبَيْتَ وَالْكِتَابَ وَحَدَّثَنِي
قَدْ كُنْتُ بِهَا فِي وَحْشَةٍ مِّنْ وَحْشٍ يَّأْتِي لَا خَيْرَ جَنَّتْ مِّنَ
النَّارِ مَنْ هَٰذَا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

”اگر وہ جو کہ اسے عیب ایہ بتا رہے پہرہ نہیں لیکن مجھے اپنی عزت و کبریاں اور عظمت و جبروت (قدر کی قسم! میں کلمہ طیبہ پڑھنے والوں کو آگ سے عزت و نکالوں گا۔“

حضرت قتادہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے راوی ہیں :
قَالَ فَلَا أَدْرِي فِي النَّارِ أَوِ الرَّابِعَةِ فَيَقُولُ
يَا مَنْ سَابَقَنِي فِي النَّارِ إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْغُفْرَانُ أَحَىٰ

وَجَبَّ عَلَيْهِ الْخُلُودُ۔

» یاد کی کتاب میں نہیں جانا کر تیسری دفعہ یا چوتھی دفعہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عرض کریں گے اسے میرے پروردگار! آگ میں موت وہ لوگ رہ گئے ہیں جنہیں قرآن پاک نے قید کر دیا ہے یعنی اس پر لازم کہ وہ ہمیشہ کے لئے دوزخ میں رہے۔

اس حدیث سے جو کتب صحاح میں مختلف طریقوں سے مروی ہے چند مطالب ثابت ہوتے ہیں :

(۱) تمام اولین و آخرین، میدان محشر میں حیران اور ہریشان ہو کر سوائے اس کے کوئی راستہ نہیں پائیں گے کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں کوئی رسید اور نسیع تلاش کریں اور ان میں سے کوئی بھی پناہ حاصل کرنے اور وسیلہ ڈھونڈنے سے مرتبا نہیں کر سکے گا اور تمام لوگ پہلے حضرت آدم علیہ السلام کے پاس پھر دیگر رسولانِ مخلصانہ کے پاس دوڑتے ہوئے جائیں گے لیکن رسولوں کے مرتاج، اولین و آخرین کے سردار اور اللہ تعالیٰ کے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سوا کسی کو شفاعت کی اجازت نہیں ملے گی۔

پس گنہگار یا گنہگار، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت سے ناامیدوار (مولوی تمحیل دہلوی) جواز راوبرہ مرانی اور یاد گوئی کتاب ہے اور عقیدہ رکھتا ہے کہ کسی سے انتہا اور وسیلہ طلبی کفر وغیرہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کے نہ ہونے ہوئے رحمت الہیہ کا مستحق بن جائے گا اس کا خیال خام اور سودائے ناقام ہے۔

(۲) حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس فرمان فیضِ ترجمان :
فَاَمَّا اَنْتُمْ يَا اَهْلَ الْاَنْطَلِیْنِ فَاَسْتَكْبِرُوْا عَلٰی سِرِّیْ

ایں کہوں گا کہ میں شفاعت کے لئے ہوں، میں جاؤں گا اور

اپنے رب سے اجازت لوں گا)

نے ظاہر کیا ہے کہ حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کے

ارشاد :

سَلِّ تَعْطَىٰ وَاسْتَفْعَمْ لُتَشْفَعَمْ

سے پہلے ہی شفاعت کی اجازت مٹھی اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شفاعت کی قبولیت کا یقین تھا کیونکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اجازت اور قبولیت شفاعت کے یقین کے بغیر یہ کلمہ (اَنَا لَهَا) کوئی معنی نہیں رکھتا پس شفاعت کی اجازت وہی ہے جو قرآن پاک میں ہے :

وَاسْتَفْعِرْ لَكَ ذَلِكُ، وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ

اور قبولیت شفاعت کا یقین اس بشارت سے حاصل ہے :

وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ

اور اس لحاظ سے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت وہ دعا مقبول ہے جو آپ نے اپنی امت کے لئے چھپا رکھی تھی (یہ کہا جاسکتا ہے کہ شفاعت آپ کو حاصل تھی۔

(۳) حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بارگاہِ ایزدی میں انتہائی وجاہت

اور کمال محبوبیت حاصل ہے کیونکہ اس وقت تمام اولوالعزم رسول اپنی جگہ (خشیتِ الہی سے) کانپ رہے ہوں گے اور اپنے معاملے میں حیران ہوں گے ایسے وقت میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی عزت و وجاہت اور محبوبیت و

مقبولیت کے بسبب شفاعت طلب کرنے والوں کا سوال پورا کرنے کے لئے قدم اٹھائیں گے اور ان کی شفاعت کی ذمہ داری انجام دیں گے۔

(۳) ایسے لوگوں کے لئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت و نجات کا سبب نہیں بنے گی جو توحید کے اقرار میں اور رسالت کے منکر ہوں۔ اور اللہ تعالیٰ توحید و رسالت کے ماننے والوں کی بخشش حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کے وسیلے کے بغیر نہیں فرمائے گا۔

(۵) اللہ تعالیٰ کے دربار میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی انتہائی عزت اس حدیث سے مستنبط ہوتی ہے کہ بارگاہِ انبی میں قبولیت اور اجابت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دعا کا استقبال کرے گی۔ جو کہ دعا سے پہلے اللہ ہوگا :

سَلِّ تَعْطُهُ وَاشْفَعْ تَشْفَعُ

(مانگئے، تمہیں دیا جائے گا اور شفاعت کیجئے، قبول کر جائیگی)

(۶) اس حدیث سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی امت کے حال پر کمال شفقت و رحمت کا پتہ چلتا ہے کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو قیامت کے دن فکرِ امت کے علاوہ کوئی امر پیش نظر نہیں ہوگا چنانچہ دوسرے رسولانِ گرامی کو اپنی فکر ہوگی، وہ نفسی نفسی کہیں گے اور حضور رحمتِ ربم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو امت کی فکر ہوگی اور آپ امتی امتی کہیں گے۔

(۷) کبیرہ گناہوں کے ترکیب مومن حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت سے نجات پا جائیں گے کیونکہ وہ یقیناً ذرہ کی مقدار ایمان رکھتے ہیں لہذا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت انہیں بھی شامل ہوگی، رہا معتزلہ کا یہ گمان کہ شفاعت کبیرہ گناہوں

لے اعلیٰ حضرت امام احمد رضا بریلوی فرماتے ہیں :-

آج نے ان کی پہلے آج مدد مانگ آج

کے گناہوں کے قیامت میں اگر گناہ

لے اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں :- اجابت نہ ملے کہ جس سے گناہ

بڑی نافرمانی سے دعا کر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)

کے چھوٹے میں داخل نہیں کھنٹی تو اس سے پہلے ہوائی گروہ کی جہالت اور نادانی ہے
 عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْهُ
 كُنْتُ الشَّامِ لَمَّا طَعَّمَ بَدَأَ سَيْبًا مَنَابِرًا يَجْلِسُونَ عَلَيْهَا
 وَكَانُوا يَسْتَقْرِئُونَ أَحَابِسَهُ عَلَيْهِ قَائِمًا بَيْنَ يَدَيْهِ
 مَرَّقًا مَسْتَصْبًا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 سے روای میں کہ انبیاء کرام کے لئے منبر کے جاقین بن پر وہ بیٹھ جاتے
 تھے میرا منبر عالی درجے کا، میں اس پر نہیں بیٹھوں گا، میں اللہ تعالیٰ
 کے دربار میں کھڑا رہوں گا۔

فَيَقُولُ اللَّهُ مَكَارِكُ وَلَعَالَى مَا شَرِيذُ أَنْ أَضْمَعَ
 بِأَمْرِكَ فَأَقُولُ يَا رَبِّ عَفِّ عَنِّي حَسَابَ بَهْمٍ فَيُذْعِنُ لِي
 فَيَقُولُ فَيَقُولُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ يَدْخُلُ بِرَحْمَتِي
 وَمَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ يَدْخُلُ بِرَحْمَتِي۔

اللہ تعالیٰ فرمائے گا اسے عیب! تم کیا چاہتے ہو کہ تماری امت
 کے کیا ممانعہ کروں؟ میں عرض کروں گا اسے پروردگار! ان کا حساب
 جلدی فرما، پس انہیں لایا جائے گا اور ان کا حساب لیا جائے گا، ان میں
 سے بعض وہ ہوں گے جو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے جنت میں داخل ہوں
 گے اور بعض میری شفاعت سے۔

وَلَا أَدْرِي أَلَمْ أَشْفَعْ حَتَّى أُعْطِيَ حَسَابًا كَأَيِّ حَبَالٍ
 قَدْ أُمِرْتُ بِهَذَا إِلَى الشَّامِ حَتَّى أَنْ خَائِنَ الشَّامِ يَقُولُ
 يَا مُحَمَّدُ كَمْ مَا شَرَكْتَ لِقَضَبٍ تَرَى بِكَ فِي أَمْرِكَ

مِنْ لَّفْظَةٍ -

۱۰ اور میں شفاعت کرتا رہوں گا حتیٰ کہ مجھے ایسے لوگوں کے بارے میں
دفتر دیدے جائیں گے جنہم کہ مکمل ہو چکا ہو گا اور مجھے جہنم کا دار و قیام
کا یا رسول اللہ! آپ نے تو اپنی امت میں خدا کے غضب کی کچھ بھینس
رہنے دی۔

اس حدیث سے ثابت ہو گا کہ اللہ تعالیٰ جنہم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی
دعا بہت و محبت کے سبب آپ کی امت کے ساتھ آپ کی رضا کے موافق سامان فرماتے
آپ کی درخواست کے مطابق ان کے حساب و کتاب میں بعد میں فرمے گا، جو لوگ
بے گناہ ہوں گے جن کی نیکیاں زیادہ ہوں گی وہ اللہ تعالیٰ کی رحمت کے سبب
جنت میں چلے جائیں گے جنہم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت ان کے لئے عذاب
سے نجات دینے میں نہ ہو گی بلکہ حساب کی جلدی میں ہو گی اور جو گناہگار ہوں گے اور ایسے
بے اعمال کے سبب گرفتار ہوں گے جنہم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت سے
جنت میں داخل ہو جائیں گے اور آپ کی شفاعت ان کی نجات کا سبب ہو گی یہاں تک
کہ جن کے جہنم میں جانے کا حکم ہو چکا ہو گا جنہم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت
کے فیض سے رہائی پائیں گے اور دوزخ کا دار و قیام سے برحق کرے گا کہ آپ
نے اپنا کوئی امتی اللہ تعالیٰ کے غضب کے لئے نہیں چھوڑا۔

۵۔ مَارَوْيَّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

شَفَاعَتِي لِهَؤُلَاءِ الْكِبَاثِرِينَ الْمُقْتَحِينَ -

”میری شفاعت میرے ان ساتھیوں کے لئے ہو گی جو کبار کے

ترک ہو گئے۔“

۶۔ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ

اِنَّ مِنْ عِندِ رَبِّي فَتْحًا وَفِي سَبِيلِ اَنْ يَكُوْنُ حُلٌّ
يُضِلُّ الْمُتَّقِيْنَ اِلَیْكَ وَبَيْنَ الشَّقَاعَةِ قَاخِرَتٌ
الشَّقَاعَةُ وَهِيَ رَمَنُ مَمَاتٍ لَا يُشْرِكُ بِاللّٰهِ شَيْئًا.

”میرے رب کی طرف سے آنے والا میرے پاس آیا اور اس نے
مجھے متبذیر نہیں کیا میری نصف امت جنت میں چلی جائے اور شفاعت
میں، پس میں نے شفاعت اختیار کی اور وہ شفاعت اس شخص کے لئے
ہوگی جو اس حال میں ہو کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں ٹھہراتا تھا“
تفسیر کہ اس سلسلے میں بے شمار آیات و احادیث وارد ہیں اور جتنی
ہم نے ذکر کر دیں وہی کافی ہیں۔

تقریر الایمان کی عبارت پر گفتگو | اب جبکہ عام شفاعت کی حقیقت معلوم
ہو گئی اور سید الاولین والآخرین صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی خاص شفاعت کا حال واضح ہو گیا، قائل کے بے فائدہ کلام میں غور
کرنا چاہئے جس کے پس سے یہی صیغہ ہونے کے بارے میں متفق نے سوال کیا ہے۔ جاننا
چاہئے کہ وہ کلام اول سے آخر تک ناقص و نامکمل کا مجموعہ ہے بلکہ پختہ سودا اور خیال
خام ہے۔

چند مثال ملاحظہ ہوں :

۱۱۱ | اس قائل نے امیدوار ہونے کو بھول قرار دیا ہے۔ ہم بے طاقت گنہگاروں
شفاعت کے امیدواروں کو غلط فہمی اور بھالت سے منسوب کر کے خود غلطی
میں واقع ہوا ہے اور دوسروں کو غلطی میں ڈالنے کی کوشش کی ہے کیونکہ ثابت
ہو چکا کہ جنو صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت اہل گناہ کے لئے یقینی ہے
تعالیٰ تعالیٰ ان کو غلط سمجھنے اور جو سنے والا گناہت بڑی خود غلطی غلط فہمی

اور بدینی ہے۔ خدا کرے جو شفاعت سے ناامید ہونا امید رہے۔

اس قائل نے سفارش کی تین قسمیں بیان کی ہیں، ان تینوں قسموں میں سفارش کا معنی درست نہیں ہے کیونکہ پہلی مورد دوسری صورت میں حکم چلانا اور فرمان جاری کرنا پایا جاتا ہے (سفارش نہیں ہے) قیسری صورت میں بادشاہ نے جرم پر غور و محرم کھایا ہے وہ اپنے آئین کا لحاظ رکھتے ہوئے خود دم کا اظہار نہیں کر سکتا، مجبوراً یہ بہانہ تراشا کہ کسی کو اس کا سفارشی ظاہر کر کے معافی کا اعلان کر دیا ہے یہ سب مکر و فریب ہے،

اور یہ قائل یا تو جاہل ہے جو اپنے آپ کو عالم ظاہر کرنا چاہتا ہے اسے سفارش کا معنی ہی معلوم نہیں، یا عالم ہے جو جوہیات کا مظاہرہ کر رہا ہے کہ سفارش کا معنی الٹ دکھاتا ہے۔

(۳) اس شخص نے پہلی قسم کا نام شفاعت و جاہت رکھا ہے، ظاہر ہے کہ اس نے و جاہت کا معنی نہیں سمجھا یا سفارش کا معنی نہیں جانتا کیونکہ صورت مذکورہ میں جرم اس لئے معاف کیا گیا ہے کہ شفاعت قبول نہ کرنے کی صورت میں ضرر کا خوف ہے اور یہ معنی نہ لفظ شفاعت سے سمجھا جاتا ہے نہ و جاہت سے، نہ معلوم یہ معنی اس تحریر کے لکھنے والے کے دل میں کہاں سے آگیا اور لفظ مذکور شفاعت و جاہت (لحاظ اور پاسداری کے معنی سے نکل کر خود ساختہ معنی) سینہ زور کیا میں کس طرح استعمال ہوا اور عقائد کے مذکورہ رسالہ (تقویۃ الایمان) میں کس طرح مذکور ہوا اور چند بازاری قسم کے لوگوں میں کیسے مشہور ہوا۔

علاوہ ازیں اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں انبیاء و مسلمین کی تعریف و جاہت سے فرمائی ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حق میں فرمایا:

اِنَّكَ بِعِنْدِ اللّٰهِ وَجِیْهٌ

اور حضرت جیلے علیہ السلام کے حق میں فرمایا :

وَحَبَّتْ فِي السُّبُحِ الْأَخْرَقَ وَمِنْ الْمُقَرَّبِينَ

مفسرین نے حضرت میں یہ جاہلیت کی تفسیر شفاعت سے کی ہے اس سے قائل
مذکور کی تفسیر قرآن سے واضحیت معلوم کی جا سکتی ہے۔

سوال اس قائل کے اصطلاح بنائی ہے کہ پہلی صورت کو شفاعت یا وجاہت
کہا جائے گا، اصطلاح پر کوئی پابندی نہیں ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ
یہ کتنا کہ پہلی صورت اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں پائی جا سکتی ہے شرک اور جہالت ہے۔

جواب جو الفاظ قرآن و حدیث میں استعمال ہوئے ہیں ان میں اصطلاح بنانا اور

انہیں معانی فاسدہ کے مقابل مقرر کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ ایسی اصطلاح کا
اختیار کرنا لوگوں کو گمراہی اور جہالت میں ڈالنے کے مترادف ہے مثلاً کوئی
شخص کہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رسول نہیں ہیں اور یہ بات ایسی کتاب
میں لکھ دے جو عوام ان میں کو حقائق سمجھانے کے لئے لکھی ہے جب کوئی
اس پر مواخذہ کرے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نبوت و رسالت کی نفی

کفر اور فحش ہے، تو کہہ دے کہ نبوت و رسالت کا معنی غلبہ اور تسلط ہے
اور جہالت جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے اللہ تعالیٰ کی ذات پر غلبہ

اور تسلط ثابت کرنا شرک اور کفر ہے، کیا ایسے بے دین کو ایسی اصطلاح میں

معاذ اللہ قرار دیا جائے گا اور نذر میں یہ کہا جائے گا کہ اصطلاح پر کوئی پابندی نہیں

ہے، ہرگز نہیں، وہ شخص جس میں اصطلاح کے بنانے سے کافر ہو جائے گا۔

اسی طرح اگر کوئی شخص کہتا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا حضرت

موسیٰ یا حضرت عیسیٰ السلام اللہ تعالیٰ کے نزدیک وجہ نہیں ہیں اور

جب اس پر کوئی شخص گرفت کرے کہ ان حضرات سے وجاہت کی نفی کفر و بیج

ہے تو کہتا ہے کہ میں نے اصطلاح بنائی ہے کہ وہ بجائیت میں تسلط اور غلبہ پر
پہنچانے کی قدرت مستبصر ہے اور یہ معنی ان انجیم کرام سے الگ تھامنے کی
نسبت سے یقیناً منتفی ہے وہ بے دین جنس میں اصطلاح کے قائم کرنے
سے دائرہ ایمان سے یقینی طور پر خارج ہو جائے گا اور یہ کہنا کہ اصطلاح پر
کوئی پابندی نہیں اس کے لئے وجہ معذرت نہیں بن سکتا۔

ہاں ہم یہ قائل اپنی اصطلاح کا دعویٰ نہیں کرتے بلکہ کہتا ہے کہ اس
صورت کو شفاعت و بجائیت کہتے ہیں لہذا وہ شفاعت مذکورہ کے علاوہ
جھوٹ اور افراز میں بھی جتنا ہوا ہے، ہم گمراہی اور گمراہی سے اللہ تعالیٰ
کی پناہ مانگتے ہیں۔

۴۔ قائل مذکور کا یہ قول :

اوس شہنشاہ کی یہ شان ہے (الی آخرہ)

ماقبل سے تعلق نہیں رکھتا کیونکہ اس کلام کا معنی یہ ہے کہ مہاشا ثانی میں مذکور ہو گا یہ ہے
ہزار ہا انبیاء، اولیاء، جنوں، فرشتوں اور حضرت جبریل، مین اور حضرت سید المرسلین
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہزار ہا مثالوں کے ساتھ ایجاد کا تعلق صحیح ہے کہ وہ مہاشا
ملک الہی میں کسی کے دخل کے نہ ہونے سے اس معنی کو کوئی مانع تعلق نہیں ہے
مثلاً اگر کوئی شخص کے کہ ایک بادشاہ کے کارخانہ حکومت میں کسی امیر یا وزیر کو دخل
اور بڑا تسلط ہے اور وہ جو کچھ کہتا ہے بادشاہ کو رونق اور سعادت کی مدد ملتی کیلئے
مانا چرتا ہے، اس کلام کی نفی میں نہیں کہا جاسکتا کہ بادشاہ اگر چاہے تو دوسروں
کو اس امیر کے مرتبے تک پہنچا دے اور رعایا کو اس عالی مرتبت امیر کے بارگاہ سے
کیونکہ اس سے کارخانہ حکومت میں اس امیر کی مداخلت کی نفی نہیں ہوتی بلکہ کہنا یوں
چاہئے تھا کہ کسی کو اللہ تعالیٰ کے کارخانہ قدرت میں کسی قسم کی مداخلت نہیں ہے۔

اس کی تجدیدگی اور نیا خوشی سے کارخانہ الہی میں بے رونقی کا امکان ہوتا خواہ وہ شخص
فصلی اور جو رہو یا ممکن اور خواہ اس شخص کی بہت سی مثالیں ہو یا وہ بے نظیر ہو، پس یہ کلام
فی نفسہ باطل ہونے کے باوجود (جیسا کہ مقام ثانی میں آئے گا) ماقبل سے بھی بے تسلسلہ
اور کثرت سے تعلق رکھتا ہے، اس کلام میں قباحت اور بڑھ جائے گی جیسا کہ مغرب
مستشرقین میں آئے گا۔

۵۔ اس کا قول

اور سب لوگ اٹھے اور پچھلے (الی آخرہ)

ماضی سے متعلق نہیں ہے، مقام کے مناسب یہ تھا کہ کتنا شخص کو رونق اور عزت اللہ
تعالیٰ نے دی ہے، اس کے کارخانہ قدرت کو کوئی شخص کیسے رونق دے سکتا ہے
اس کا پتہ نہ ہو !

۶۔ اور جو سب لوگ پہلے اور پچھلے اور آدمی اور جن بھی سب مل کر جبریل
اور میکائیل سے ہو جائیں تو اس مالک الملک کی سلطنت میں ان کے سبب
کچھ رونق نہ ہو جائے گی اور جو سب شیطان اور دجال ہی سے ہو جائیں تو
اس کی کچھ رونق کٹنے کی نہیں (تقریباً الامیان)

جو صفت کلام کے مباحی و ساق کے مطابق ہیں، ہاں اس عبارت کے ہر فقرہ سے ایک
غرض قرآنی کے دل میں پرشیدہ ہے جسے مقام ثانی میں واضح کیا جائے گا انشاء اللہ تعالیٰ
۶۔ اس نے دوسری قسم کو شفاعت محبت کہا ہے، کتاب ہے اس کو شفاعت محبت
کہتے ہیں، یہ معنی اور تفسیر بھی اس کی خود ساختہ ہے، کیونکہ اس سے پہلے گزر چکا کہ
مستشرقین سید جس سے سفارش کی گئی، کی شفیق سے محبت، قبولیت شفاعت کا
سبب ہے، شفاعت کا قبول کرنا ثوابت سے ہے اور محبوب کی رضا خواہی
الصلوات محبت کا مقتضا ہے، محبوب کی مصلحت اور دل آزاری کا نہایت شفاعت

محبت میں داخل نہیں ہے ورنہ محبوبی اور غمہ انگ مساعی پہنچے ماسکے تو
شفاعت کا معنی حاصل ہو جائے گا اور اس کے حکم کوئی اور فرمان بردار کی شفاعت
درست ہوگا، اللہ تعالیٰ کے ارشاد :

وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ

کی تفسیر اور اس کے علاوہ کئی چکا کہ اللہ تعالیٰ حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کی محبت کے سبب آپ کی غلامی سے سب سے اور بڑا شہر محبت کی شان
محبوب کی رضا جوئی ہے اور کوئی محبوب اس پر راضی نہیں ہوگا کہ اس کی شفاعت
اس کے حب کی بارگاہ میں مردود ہو اور اس کا وسیع پیمانے والا حب کے برابر
سے ناکام ہوٹا دیا جائے۔

۴۔ یہ قائل جو بارگاہ الہی میں حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور انبیاء و اولیاء
کی شفاعت محبت کی نفی کرتا ہے، وہ حال سے غافل نہیں، یا تو اس کا حقیقہ ہے
کہ اللہ تعالیٰ کو حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور انبیاء و اولیاء سے محبت
ہی نہیں شفاعت محبت کیے شخص ہوگی یہ کفر مرتکب ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
صحیحہ کا انکار ہے، یا محبت کو قبول شفاعت کا سبب نہیں مانتا، یہ عقیدہ بھی لغوی
مرکب اور احمادیت صحیحہ کے انکار تک کے باوجود جیسا کہ

وَالصُّحْحَىٰ وَالْأَيْلِ إِذَا سَبَّحَىٰ

اور دوسری آیات کی تفسیر و احادیث میں مذکور ہوا، اور اگر کہے کہ مطلقاً بنائی
گئی ہے کہ اضطوار مجبوری اور اندیشہ و قناری شفاعت محبت کے مفہوم میں
ماخوذ ہے تو اس کا جواب تیسری دیہ میں گزر گیا ہے۔

۵۔ اس کا قول :

مَلِكٌ يَوْمَئِذٍ يُدْعَىٰ إِلَى الْغُورِ

گواہ کہ کوہ سے موافقت اور مناسبت نہیں رکھتا کیونکہ اس کا حاصل ہے کہ تمام مغرب فرشتہ اور انسان اس کے بندے ہیں اور وہ بندگی سے باہر تک قدم بھی نہیں چل سکتے۔ اس سے لازم نہیں آتا کہ کوئی فرشتہ اور کوئی نبی اس کے دیار میں محبوب نہ ہو اور کسی کی شفاعت محبوبیت کے سبب مقبول نہ ہو۔ البتہ اس عبارت میں قائل کی ایک غرض پوشیدہ ہے جس پر تمام ممالی میں تفسیر کی جائیگی۔

اس ذیل سے ہماری صورت کا نام شفاعت بالاذان رکھا ہے حالانکہ جیسا پہلے صرح ہو چکا ہے شفاعت بالاذان کا معنی یہ ہے کہ جس کے لئے شفاعت کی گئی ہے شفاعت کرنا والے کو مستشفع الیہ کے سامنے اس کی شفاعت پیش کرنے کی عبارت ہو اس میں یہ شرط نہیں ہے کہ مستشفع الیہ کو شفاعت سے پہلے اس نجوم پر رحم آیا ہو لیکن وہ اپنے قانون کی حفاظت کے پیش نظر اس نجوم کا کتنا مصلحت دیکر سکنا ہو اگر اسے شفاعت سے پہلے رحم آیا ہو تو شفاعت تمام معافی کا سبب نہیں ہوگی بلکہ اس صورت میں شفاعت لغو ہو جیسا کہ ہوگی اگر شفاعت فائدہ مند ہے تو مستشفع الیہ کے لئے ہوگی نہ کہ اس شخص کے لئے جس کے لئے شفاعت کی گئی ہے کیونکہ صورت مذکورہ میں مستشفع الیہ کو شفاعت کے ذریعے اپنے قانون کی حفاظت کا موقع ملا ہے اور نجوم پر رحم کھانے کا بہانہ سامنے نہ آئے گا۔ اس جیسا کہ پہلے قانون کی حفاظت کرتے ہوئے نجوم کو مصلحت کرنے کی کوئی صورت نہ ملے گی۔ اگر ہم اس کے لئے شفاعت کی گئی ہے تو بخشنے والے کا رحم اور اپنے رحم کی طرف سے مصلحت دیکار ہے اور وہ شفاعت سے پہلے ہی حاصل ہے لہذا شفاعت اس کے اصل پر کوئی حیلان ہے۔ شفاعت کو اس کی نہایت میں کیا گیا

قابل ذکر اس جگہ انصاف کرتے ہوئے یاد رکھ لیا ہے کہ اس صورت میں شفقت
شفاعت متعلق نہیں ہے بلکہ بادشاہ درگوں کے دلوں میں بظاہر اس میر کی عزت
افزائی بٹانے کے لئے اس امیر کی نام بناد شفاعت کی بنا پر جو کہ جرم معاف
کر دیتا ہے۔ دراصل یہ شفاعت ہے ہی نہیں کیونکہ اسے جرم کے حق میں رخصت
کھانا اور بخش دینے میں کوئی دخل ہی نہیں ہے۔

مثلاً اگر کوئی خدمتگار نافرمانی کا مرتکب ہو کر گرفتار ہو جائے تو مقدم
بظاہر بیزار ہے اور دلی طور پر اس پر کڑا درگزر کو معاف کرنے کے سامنے کھڑا
ہے اس بنا پر کسی شخص کو کہہ دیتا ہے کہ مجھ سے فلاں خدمتگار کے جرم کی معافی
کا مطالبہ کرو اور اس کے رویے سے درگزر کرنا مجھ سے تمہارا کوئی تعلق نہیں
اسے معاف کرنا چاہتا ہوں مگر اس خیال سے کہ دوسرے خدمتگاران کی
نظر میں نافرمانی معمولی دکھائی نہ دے اور ان کے دل میں میرے فرمان کی
تعظیم و تکریم کم نہ ہو جائے میں بغیر کسی ہراسے کے اسے بڑا معاف نہیں کر سکتا
اور اپنی بخشش کا اظہار نہیں کر سکتا، وہ شخص مخدوم کی مرضی یا کردار و شکار کی معافی
اور مغفرت کی درخواست پیش کر دیتا ہے اور مخدوم جو ہراسے کی تلاش میں تھا
اس کی درخواست کو غنیمت جانتے ہوئے اس خدمت گزار کو معاف کر دیتا ہے
تو نہیں کہا جاسکتا کہ یہ واقعی شفاعت ہے کیونکہ مخدوم نے جو مخدوم پر دم کیا اور
اسے معاف کر دیا اس میں شفاعت کا کوئی دخل نہیں ہے اگر اس شفاعت
نے فائدہ دیا ہے تو مخدوم کو دیا ہے کہ اس شفاعت کے بغیر اسے معاف
کرنے کا ہراسہ مل گیا، اس شفاعت نے مخدوم کو کوئی فائدہ نہیں دیا کیونکہ
اس کی نجات کا سبب مخدوم کا وہ رخصت ہے جو شفاعت سے پہلے ہی موجود
تھا، ایسا شفیق مخدوم پاس وقت تک ہی احسان جتلا سکتا ہے جب تک

حقیقت حال میں یہ سنگت نہ ہو اور اگر خادم کو حقیقت کا پتہ چل جائے تو وہ کہہ
سکتا ہے کہ تم مجھ پر کیا احسان جتلا رہے ہو؟ تم نے کیا کیا؟ میرے آقا کو محمد پر
رحم کیا وہ اس نے معاف کر دیا؟ اسی طرح لوگوں کے دلوں میں مخدوم کے
درد میں اس شفیق کی عزت افزائی کا احساس اس وقت تک رہے گا جب
تک وہ یہ سمجھ رہی گے کہ مخدوم نے اس کی شفاعت کے سبب فلاں خادم
کو معاف کر دیا ہے اور اگر انہیں پتہ چل جائے کہ مخدوم نے از خود معاف کیا
ہے شفاعت صرف بے اثر تھی تو شفاعت کرنے والے کی عزت ان کے
دلوں میں کیا چمکے گی؟ پس ظاہر ہوگی کہ صورت مذکورہ بظاہر شفاعت ہے
و حقیقت شفاعت نہیں ہے۔ یہ مطلب بھی اس قائل کا خود ساختہ ہے۔

دوسری شفاعت بالاذن شفاعت محبت کے مقابل نہیں ہے بلکہ
دو نوں شفاعت محبت اور شفاعت وجاہت شفاعت بالاذن کی قسمیں ہیں
کیونکہ کوئی مغرب ملک کے سامنے کسی کے گناہوں کے بخشنے یا مراتب کے
جنگ کرنے کے لئے اس طرح شفاعت کرنا ہے کہ اس مغرب کو مالک کی بارگاہ
میں ایسے شخص کے بارے میں بات کہنے کی اجازت حاصل ہے جیسے کہ حضرات
نبیہ و اولیاء کو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں انیاداروں کے
بارے میں درخواست پیش کرنے کی اجازت ہوگی اگرچہ وہ انیادار کبار کے
مخبر ہیں کیوں نہ ہوں جیسے کہ اس سے پہلے آیات و احادیث سے ثابت
و واضح ہو چکا ہے۔

اس شفاعت بالاذن کی دو قسمیں ہیں :

- ۱۔ شفاعت جس کی قبولیت کا سبب شفیق کی وجاہت ہے۔
- ۲۔ شفاعت جس کی قبولیت کا سبب شفیق کی محبت ہے۔

یہ سب (شفاعت کی دونوں قسموں کا مقبول ہونا) اس سے پہلے کتاب و سنت سے ثابت ہو چکا ہے۔

۱۔ قائل مذکور کا یہ قول

”مگر وہ ہمیشہ کا چور نہیں اور چوری کرنا اس نے کچھ اپنا پیشہ نہیں

کھڑیا“ (الی آخرہ)

اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ اگر گنہگار ایک سے زیادہ مرتبہ جرم نہیں کرتا اور اپنے کئے پر پشیمان ہے تو اس کے حق میں شفاعت بالاذن ہو سکتی ہے حالانکہ اگر اس نے متعدد بار جرم کیا ہے اور اپنے جرم پر پشیمان اور شرمندہ نہیں ہے چوری اس کا پیشہ ہے اور یہ جرم ہمیشہ کرتا ہے تو بھی آیات و احادیث کی رو سے اس کے لئے شفاعت ہو سکتی ہے کیونکہ بار بار گناہ کرنے سے شرک اور کفر لازم نہیں آتا حتیٰ کہ وہ شفاعت سے محروم ہو جائے۔ گناہ کبیرہ کا مرتکب ہو سکتا ہے اگرچہ اس نے توبہ نہ کی ہو اور وہ نادوم اور پشیمان نہ ہو اور شفاعت کا مستحق نہ ہو تاہی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

شَفَاعَتِيْ لِأَهْلِ الْكُفْيَانِ مِنْ أُمَّتِيْ

”میری شفاعت، میرے ان امتیوں کے لئے ہوگی جو کفار کے

مرتکب ہوں گے“

نیز فرمایا :

أَشْرَوْهَا لِلْمُتَّقِينَ وَ لِكَيْتُمْ بِالْمُذْمُونِينَ

الْخَطَاةِينَ۔

”کیا تمہارا یہ گناہ ہے کہ میری شفاعت پر میز گاہوں کے لئے (میری)

ہوگی انہیں بلکہ بہت سی میری شفاعت گناہگاروں اور بہت بڑے گناہگاروں

کے لئے ہوگی۔

اور اگر لشکار اپنے لئے پریشیاں اور شرمندہ ہے اور اس لئے دوبارہ
منہ نہیں کیا تو وہ خود تائب ہے کیونکہ توبہ کا معنی گناہ پر نادم ہونا ہے بعض علماء
نے فرمایا کہ اس کے ساتھ یہ عزم بھی ہو کہ یہ گناہ دوبارہ نہیں کروں گا اور بعض علماء
کے نزدیک یہ شرط نہیں ہے، گناہ سے توبہ کرنے والا ایسا ہے کہ گویا
اس نے گناہ کیا ہی نہیں، پس وہ گناہگار (جس نے توبہ کر لی ہے) نجات یافتہ
ہے۔ شفاعت سے کیا تعلق اور اسے شفاعت کی کیا ضرورت؟

۱۱۔ اس کا یہ قول :

”بادشاہ سے جاگ کر گئی امیر اور وزیر کی پناہ نہیں ڈھونڈتا“

جملہ کو فریب دیئے والی کسی عجیب بات ہے، یہ قائل ابہ فریب انداز بیان
سے توسل اور طلب شفاعت (جو تمام اہل ایمان کے نزدیک نصِ مرتب سے
ثابت ہے) کی نفی کرنا چاہتا ہے، اس کو فریب کی وضاحت سنئے ! اگر
اس قائل کا یہ مقصود ہے کہ مجرم کسی امیر و وزیر کی پناہ اس لئے نہیں ڈھونڈتا کہ
اس امیر و وزیر کو بادشاہ کا مقابل اور جسے چھتا ہے اور اختلاف رکھتا ہے کہ اگر
بادشاہ کو کچھ ملے تو وہ پرہیز کر دیا جائے گا ہے تو کوئی امیر اور وزیر اس کی مزاحمت
اور مدافعت کر چکا ہے تو اس معنی کے اعتبار سے پناہ لینے کی نفی درست ہے
لیکن اس سے قائل کا یہ مقصد ثابت نہیں ہوتا کہ وہ سید اور شفاعت طلب کرنے
کی نفی کر رہا ہے۔

اور اس کا یہ قول :

”ادواتِ دین ہی کا مزہ دیکھ رہا ہے کہ دیکھنے میرے حق میں

کیا حکم فرماوے؟“

دست نہیں رہتا کیونکہ اس قول کا مطلب وسیلہ اور شفاعت طلب کرنے کی نفی ہے اس کا یہ کہنا کہ
 کسی کی پشت وہ نہیں ڈھونڈتا۔

باطل اور نص کے مخالفت ہے کیونکہ اس سے پہلے اناوریت شفاعت میں بیان ہو چکا ہے کہ مومن بکلمہ تمام اولین اور آخرین، میدان ششتر میں حیران و پریشان ہو کر شفاعت کرنے والے اور وسیلہ کو تلاش کریں گے، بعد حضرت آدم علیہ السلام کے پاس پھر دیگر رسولان عظام کے پاس مخلوق کے لئے شفاعت طلب کرنے اور گناہوں کی مغفرت طلب کرنا باقیں گے، آخر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم آئے تھے علیہ وسلم کی پناہ میں گئے اور التجا کریں گے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کی شفاعت کا ذمہ لیں گے، اس قائل کے دل میں ایک اور سوال پر تسبیہ ہے اور اس کلام میں اس کی طرف اشارہ ہے اور وہ یہ ہے کہ ہر لوگ توسل اور شفاعت طلب کرنے کے قائل ہیں اور ان کا عقیدہ ہے کہ شفاعت کرنے والوں اور وسیلوں کا انجیشن یہ شخص ہے جو شفاعت کے مستحق نہیں ہیں اس جاملوں کو فریب دینے والے ایسے کلمات سے یا نزاری قسم کے عوام کو اپنے خیال میں لانا چاہتا ہے اور گمراہ کرتا ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اور اولیاء کی شفاعت اور وسیلے کی نفی کو عوام کی نظر میں میں خوبصورت بنا کر پیش کرنا چاہتا ہے۔

۱۲۔ اس کا یہ قول،

کونین بادشاہت کا خیال کر کر (الی آخر)

ایسے مقام میں کتنی سخت بات کہ گویا ہے، اللہ تعالیٰ پاک ہے اس کی شان اس سے بلند و برتر ہے کہ وہ مجرم پر رحم فرمانے کے باوجود قانون کو پاس

کہتے ہوئے اسے معاف کر کے۔

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّ الْعَرْشِ عَمَّا يَجْعَلُونَ
لَكَ يُسْتَعْتَبُ عَمَّا يَفْعَلُونَ وَهُمْ يُسْتَلُونَ۔

”اے تعالیٰ پاک ہے اس سے جو یہ بیان کرتے ہیں وہ جو لپچہ کرتا

ہے اس سے باز پرس نہیں ہو سکتی البتہ ان سے پوچھا جائیگا۔“

تبت مہربان اور امدادیت طیبہ اس عقیدہ کی تائید کرتی ہیں کہ :

إِذَا أَلِمَهُ أَحَدُهُمُ الذَّنْبُ جَمِيعًا

لَمْ تَعْلَمْ تَامُ كُنْهُ بَخْشِ دَعَا۔

اور اس کی تفسیر یہ ہے کہ اگر کوئی بیان کرتا ہے، دیکھنا چاہئے کہ یہ علامہ زمان کس بے باکی
سے مذہب کی طرح چلتا ہے، نہ خود غور کرتا ہے نہ اس کے معتقدین اس انداز سے
آگاہ ہوتے ہیں۔

۱۳۔ اس کا کہنا

”اوس امیر نے اوس چور کی (الی آفرود)

ایسا کام ہے جو جاہلوں کو قریب دینے کے لئے بنایا گیا ہے کہ پیش کیا گیا ہے
مست و فخر یہاں ہوتا ہے کہ ایک بلند مرتبہ امیر بادشاہ کے دربار میں عزت و منزلت
رکھتا ہے، اس کی عزت، اہمیت اور لطیفی مرتبت کے سبب اسے دربار شاہی میں
بخش طلب کرنے کے لئے گفتگو کی اجازت ہوتی ہے، اس کی بات کا وزن ہوتا
ہے اور اس کی درخواست مقبول ہوتی ہے، وہ ازراہ توہم یا اس لئے کہ مجرم
نے سے وسیلہ بنایا ہے یا اس کی بے کسی اور بے چارگی پر نظر کرتے ہوئے
ایسے مجرم کی شفاعت کرتا ہے کہ بادشاہ نے اس کی سزا کا حتمی فیصلہ نہیں کیا،
اس کی شفاعت مقبول و منظور ہوتی ہے، اس سے یہ نادم نہیں آتا کہ وہ امیر

پرموں کا تھاتی ہے اور بادشاہ کے فرمان سے سرکشی ہے، اس کی مداخلت کی ہے
اور اس کا مد مقابل ہے اور یہ بھی لازم نہیں آتا کہ وہ عالی قدر امیر اس گنہگار کی غفلت
کی بنا پر بدکردار چوروں کا ساتھی قرار دیا جائے۔
ہاں اگر ایسا ہو کہ کوئی شخص چوری کو جرم نہ سمجھے، چور کو جرم نہ جانے، چور کی
ربانی کے لئے شور و شر برپا کرے اور بادشاہ کی نافرمانی کی نشان لگے وہ خود جرم
گنہگار اور بدکردار چوروں کا شریک کا رہے، اسے شیع نہیں کہا جاسکتا،
سوائے اس معاملے کی اصطلاح کے جو عقائد دین کے باب میں بنی مصلحتیں
اختراع کرتا ہے اور ایسی اختراع پر ہزار آفرین کا غنظر ہے۔

۱۳۔ اس کا یہ کہنا :

”سوائے کی جناب میں اس قسم کی شفاعت ہر گز نہیں ہے“ (الی انھو)
یقیناً باطل ہے اور اصول میں قرآن پاک و احادیث سید المرسلین اجماع مت
اور عقل سلیم کے خلاف ہے۔

قرآن پاک کی آیات :

يَوْمَ مَكَدٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ اللَّهُ
وَصَحَّى لَهُ قَوْلًا (۱)

اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ شفاعت اس شخص کے لئے فائدہ مند ہوگی
جس کے لئے اللہ تعالیٰ شفاعت کی اجازت دے گا اور جس کی گفتگو سنی ہو شہادت
پسند فرمائی ہے، اس قائل کے قول و اعتقاد سے ثابت ہوتا ہے کہ شفاعت کو کسی کی
نجات میں دخل نہیں ہے، بلکہ اس کے نزدیک شفاعت اللہ تعالیٰ کے رحم فرمانے کے
بعد ہوگی اور اللہ تعالیٰ شفاعت کے دخل کے بغیر بعض اپنی رحمت سے تمام گناہ بخش
دیتا ہے، پس اس معاملے کی دانست میں شفاعت بے فائدہ اور بے کار ہے اور کسی کی

سعادت بھی ناکہ منداور نافع نہیں ہے، شفاعت صرف اس صورت میں منظور ہوگی کہ
 اللہ تعالیٰ کے رحم فرمائے و بخش دینے کے بعد ہو۔

۲ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ

اس آیت سے بھی قائل مذکور کی مرضی کے خلاف اس شخص کی شفاعت ثابت
 ہوتی ہے جسے اللہ تعالیٰ میں عرض و دعا کا مقام حاصل ہے اور اس شخص کے
 حق میں کہ اس کی منزلت طلب کرنے سے منافعت وارد نہیں ہے،

۳ وَثُمَّ آتَاهُمُ اللَّهُ ذِكْرَهُمْ وَأَنفَضَهُمْ جَاوِلًا فَاسْتَغْفَرُوا

اللَّهُ تَوَّابًا ۖ اسْتَغْفِرُ لَهُمْ السُّوءَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ لَوْ جَدُّوا لِلَّهِ تَوَّابًا
 ترجیماً۔

اللہ تعالیٰ نے توبہ قبول کرنے اور رحم فرمانے کو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کے بخشش طلب کرنے پر مرتب اور مطلق فرمایا ہے اور اگر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کا بخشش طلب کرنا اور شفاعت کرنا، اللہ تعالیٰ کے رحم فرمانے کے سبب نہ ہوتا تو اس
 تعلیق کا کوئی مطلب نہ ہوتا، ایسی بات سے خدا کی پناہ!

۴ سَلُّوا لَكَ مِنَ الْخَلْبِ الْيَمِينِ

حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

إِنَّمَا قَدِمَتْ سَلَّةٌ مِّنْهُنَّ مِنْ أَجْلِ كَرَامَةِ

مُحَمَّدٍ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

ان کی سلامتی صرف حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عزت و کرامت کے

سبب واقع ہوئی کہ آپ تمام جہان والوں کے لئے رحمت ہیں۔

حادثہ مبارکہ

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا السَّئَْۃَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا سَبَّحُوْا لِلّٰهِ مَا يَشْرٰٓءُ اَنْ يَّصْنَعَ
 بِاَمْرٍ ۙ

اس حدیث سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رضا چاہتے ہوئے فرمائے گا تم کیا چاہتے ہو کہ تمہاری امت سے وہ معاملہ کرلے
پس جو کچھ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شفاعت میں عرض کریں گے اللہ تعالیٰ قبول فرمائے گا لہذا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت گنہگاروں کی نجات دہیہ کی رہائی کا سبب ہوگی۔

(۲) نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

فَمِنْهُمْ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِ اللَّهِ
وَمِنْهُمْ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِشَفَاعَتِي

یہ حدیث نص مزید ہے اس پر کہ بعض محض رحمت الہی سے اور بعض حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت سے جنت میں داخل ہوں گے۔ کون مٹھی سلام ہے جو تمام مخلوق سے زیادہ صادق سنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کلام کی تکذیب کر سکتا ہے۔
(۲) نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حدیث شفاعت میں فرماتے ہیں :

فَيَقُولُونَ أَكَلَا نَظُنُّكَ مَنْ يَشْفَعُ لَكُمْ أَلَى

اخر الحدیث

اس حدیث سے ثابت ہے کہ میدان محشر میں وسیلہ اور شفیع تلاش کرنے بغیر چارہ نہ ہوگا اور حضور کر سید الشاہین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیادائے بغیر گزارہ نہ ہوگا۔ اس قائل نے جو ذرائع اور وسائل کی نفی کی ہے نص مزید و حدیث صحیحہ کا انکار کیا ہے۔ ممکن ہے کہ وہ اس کے مقتصدین پیادائے نبی میں حدیث شریف کے ان الفاظ

يَجْمَعُ اللَّهُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ

(اللہ تعالیٰ تمام اولین و آخرین کو جمع فرمائے گا)

ہیں اصل میں انھوں نے اس میں شک کیا۔

اسی طرح میں نے اس سے حیدر علی کو لکھا۔

لَا تَزِلُّوا كَعَصَىٰ يُثَاكُفُ عَلَيْهِمْ وَعَلَىٰ أَنْ تُصِيبُوا بِهِمُ الْغَوَّاتُ أَكْثَرُ

اِسْتَوْصُوا ذَاكَ الْحَقَّ بِغَيْرِ حِسَابٍ۔

اتھین عثمان غنی کی شفاعت کے سبب سے ستر ہزار ایسے افراد

غیر جناب کے جن میں سے غل بول گئے جو سب کے سب دوزخ کے

مستحق ہو چکے ہیں گئے۔

اس کے علاوہ بہت سے آراء اور ایک شمار عدنیوں دارو میں کہ ان میں

سے جس میں سے پہلے مذکور ہوئے جو اقبال مذکور کیا انگلو کے ابطال کے سلسلے

کالی ان کے گروہ بیان مالوں کی بھگتی جہاد یوں کے لئے شافی ہیں۔

اجماع مسلمین

اسلامی رسوم و رواج میں کہ شفاعت لغو اور بیکار نہیں ہے، اختلاف یہ

ہے کہ اہل سنت و جماعت اور دیگر فرقہ و مذاہب مقتدا و زمان کے قدم پر حرم

پہنچاؤ ان کے در و درختوں کو لگائے ہوئے گی مگر سے نفات کے لئے بھی سب ماننے

میں معتزلہ اور اہل تشیع میں شفاعت کو جہاد کی وجہ سے کاسیب ماننے میں لگائے ہوئے

کہ اسلامی وجہ سے انکار کرتے ہیں اور یہ قول تمام اہل اسلام کے برخلاف

شفاعت کو بیکار اور بے دخل ماننا ہے، اظہار ہی طور پر کہتا ہے کہ شفاعت اللہ تعالیٰ

کے طرف سے اور انسانی دیکھنے کے بعد ہوگی (ورد) اس کا عقیدہ یہ ہے کہ دراصل

شفاعت ممکن ہی نہیں ہے جیسا کہ اس سے پہلے مذکور ہو چکا۔

اس تمام انگلو کے باوجود ایک اور مقامی توجہ ہے، اس سے پہلے گزرا تھا کہ

کہ جس کا وہ سب کے لئے شفاعت کرنا اور دوسرے کے لئے دعا کرنا حقیقت ایک

ہی ہے لہذا شے عت کو بے دخل ہو بیگم رہنا ایک نفس کی وہ حرکت ہے وہاں کو بے دخل نہ بکھانا
 ہے یہ بھی کتاب سنت اور ایمان سے کچھ نفرت ہے۔

عقل سلیم کا فیصلہ

اس سے پہلے گزر چکا کہ شفاعت وہی ہے جس کو کچھ شریعی ہوا اگر شفاعت کا
 کچھ بھی اثر نہ ہوا ہرگز وہ شفاعت ہی نہ ہوگی، اور وہ جو اس قابل کو گمان ہے، لفظ بیانی،
 حیلہ سازی اور کھوکھلیاں ہے، پس جاہلوں کے اس گروہ کشندہ کے گروہ و گروہ کی
 حال پاس ہدایت و ہندہ آیت کا غمخون صادق آتا ہے :

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَفْسٍ عَمَلَهَا شَاقًّا
 إِلَّا نَفْسًا وَ النِّجْرَ لِيُزَيِّنَ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ فُتْرًا الْقَوْلِ
 غُرُورًا۔

”اور اسی طرح ہم نے ہر نفی کے لئے دشمن بنائے، انسانوں اور جنوں
 کے شیطان کہ دھوکہ دینے کے لئے ان میں سے بعض بعض کے دلوں میں

ایسی باتیں ڈالتے ہیں جو بظاہر حسین ہوں“

اور کچھ کچھ اشد قلعے کے قرآن پاک میں اور اس کے رسول قبل صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم نے احادیث میں بیان فرمایا ہے کہ یہ غیب سے عرصہ نکھور رہے ہو کہ یہ آیت
 اللہ تعالیٰ اپنی قوت و طاقت سے جس شیطان اور اس کے کوسے پہلے
 اور اس کے جاہلوں اور حکمرانوں سے نہات مٹا فرمائے، اپنے عزت والے، بیان فرمایا ہے
 حبیب اور شریعہ المذنبین کریم و امین رسول اور ان کی روشن چہرے والی و برکت الٰہی کے
 سابقین اولین اور اصحاب امین صحابہ کے شہید، آمین یا رب العالمین۔

مقام ثانی

حضرت سید ابوالحسن و آقا فرید علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں اس قائل

بے فائدہ کلام کا بطلان بیان کرتے ہیں

وہ بے فائدہ کلام یہ ہے :

”اس شخص شہادہ کی تو یہ شان ہے کہ ایک آن میں ایک سلیم کن سے

چاہے ترکہ و ذوال فی و ذوال و جن و فرشتے جبرئیل اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے

برابر پیدا کر آئے۔“

امکان نظیر کا مطلب | یہ کلام ناقص جھوٹ، خلاف واقع اور بے نور لاف و گزاف

پہلے یہ جاننا چاہیے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر سے کس

قائل کی مراد یہ افراد نہیں ہیں جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ صرف حقیقتِ انسانیہ

میں شریک ہوں کی طرح برزخ میں سینکڑوں انسان اللہ تعالیٰ کی قدرت کا مد اور مشیت

شام سے موجود ہوتے ہیں۔ آج بھی ہزاروں انسان دوئے زمین پر موجود ہیں، یہ کہنا کہ

”اس کی شان یہ ہے کہ جب چاہے سینکڑوں انسان ایک آن میں ایک سلیم کن سے

پیدا کر دے۔“ تو متوجہ بیان ہے اور نہ ہی سیاق و سباق سے مناسبت رکھتا ہے

بلکہ اس قائل کی مراد وہ فرد ہے جو اس ذاتِ اقدس کے ساتھ ماہیت اور ان تمام اوصاف

کا مد میں شریک ہو جو اس ذاتِ قدسی صفات، سرور، کمالات، منفرد کمالات، علی اللہ تعالیٰ

مقام ثانی

حضرت سیدنا ولین و امامین علیہ السلام علیہ السلام کی شان میں اس قائل

بے فائدہ کلام کا بے فائدہ بیان کرنے میں

وہ بے فائدہ کلام یہ ہے :

”اس شخصہ منشاء کی تو یہ شان ہے کہ ایک آن میں ایک حکم کن سے

چاہے تو کہ وہوں جنی و زنی و جن و فرشتہ جبرئیل اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے

برابر پیدا کر دے۔“

اسکانِ نظیر کا مطلب | یہ کلام مقامِ جھوٹ، خلافِ واقع اور بے نور لاف و گزاف ہے۔

پہلے یہ جاننا چاہیے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر سے اس

قائل کی مراد وہ افراد نہیں جن میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ صرف حقیقتِ انسانیہ

میں شریک ہوں کہ جو ہر لحاظ میں سینکڑوں انسان اللہ تعالیٰ کی قدرتِ کاملہ اور مشیت

شعلہ سے موجود ہوتے ہیں۔ آج بھی ہزاروں انسان روئے زمین پر موجود ہیں، یہ کہنا کہ

”اس کی شان یہ ہے کہ جب چاہے سینکڑوں انسان ایک آن میں ایک حکم کن سے

پیدا کر دے۔“ نہ تو متبعِ بیان ہے اور نہ ہی سیاق و سباق سے مناسبت رکھتا ہے۔

بلکہ اس قائل کی مراد وہ افراد ہیں جو اس ذاتِ قدس کے ساتھ ماہیت اور ان مقام و صفات

کامل میں شریک ہو جو اس ذاتِ قدس صفات، سرور و کمالات، بے غرر ممکنات صلی اللہ تعالیٰ

”چاہوں تو ایک گھڑی میں ایک بڑ کتاب کا لکھ سکوں“

وردو جاننے والے اس کی تکذیب نہیں کر سکتا کیونکہ اگر وہ امی چاہے تو کتابت کیلئے اور کتاب کی ایک ہر ایک ساعت میں لکھ دے اور اس کا دار و مدار کتابت کے امکان پر ہے اگر یہ قوت ہمیدہ سے ہی ہو اور اگر انہی کے لئے کتابت کے کیلئے سے کوئی دائمی مانع موجود ہو اور وہ کہے کہ :

”چاہوں تو کتابت نہ کر سکتا ہوں یا لکھ سکوں“

تو زبانِ حق اس کی تکذیب کرے گا کیونکہ کتابت کے کیلئے سے دائمی مانع کے ہوتے ہوئے کتابت کو اصل مانع میں لانا اس امی کے اختیار میں نہیں ہے اور اگر امی ہی کہے کہ :

”چاہتا تو کتابت کچھ نہ کر سکتا“

تو زبان سے واقف اس کی تکذیب نہیں کر سکتا کیونکہ اس کے کلام کا معنی یہ ہے کہ اگر خدا تعالیٰ مانع کے پیدا ہونے سے پہلے چاہتا تو کتابت کیلئے لیتا اور کتاب لکھتا یا لکھ سکتا تھا جس سے یہ مانع کا موجود ہونا اس کلام کی صحت سے مانع نہیں ہے۔

و مانع ہو کہ یہ مثالیں ان کلمات کے معانی اور مدلولات کی تقسیم کے لئے ہیں کسی کو یہ گمان نہ کرے کہ اس جگہ اللہ تعالیٰ کی قدرت اور بخیر کا ذکر ہے اور نہ تو اسے تغیروں اور مثالوں سے بند ہے کیونکہ مقصد نظیر پیش کرنا نہیں بلکہ مقصد ان کلمات کے مدلولات کا بیان کرنا ہے،

تقریباً کہ اگر کلام کا مطلب یہ ہے کہ بتاؤ قدرت یا بخیر کا تعلق کسی کام سے صحیح ہے تو بتاؤ کہ اس کام کا امکان ضروری ہے اور اگر کلام کا یہ مطلب ہو کہ اس قدرت یا بخیر کا تعلق کسی کام سے صحیح ہے تو اس وقت اس کا امکان

مزدی ہے امکان سے مراد امکان وقوعی نفس الامری یعنی اس کام کا وقوع ذاتی نہیں ہے کیونکہ عرف عام میں یہی معنی فوری طور پر ذہن میں جاتا ہے مثلاً اگر کوئی شخص کے کہ " فلاں فقیر بادشاہ کو قید میں بھیج سکتا ہے " تو عرف عام میں اسی کا معنی یہ ہوگا کہ فقیر کے بادشاہ کو قید میں بھیجنے کا وقوع ممکن ہے اسی سے عرف میں اس قائل کو بیہودہ گو اور مرزہ سرا کہا جائے گا۔

اگر قائل یہ تاویل کرے کہ میرا مقصد نفس ذات کے لحاظ سے امکان ذاتی ہے اور حقیقت انسانی کے اعتبار سے ممکن ہے کہ شخص کو بادشاہ پر تسلط حاصل ہو جائے تو کوئی شخص اس تاویل کو قبول نہیں کرے گا کیونکہ عرف میں امکان ذاتی ہرگز اعتبار نہیں ہے اور کسی کی سمجھ میں نہیں آتا کہ معنی متبادر خود اپنا کام کرنا ہے تاویل اس کی تکلفی نہیں کر سکتی۔

اس فقیر کے بعد سنئے ہر اس قائل کے کلام کا مطلب یہ ہے کہ حضور سید کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تمام

انتفاع نظیر پر دلیل

کمالات میں برابر کر دوں اشخاص سے تجویز کا تعلق صحیح ہے جو شخص درویشان سے تھوڑی سی واقفیت رکھتا ہے اس عبارت سے اس معنی کے متبادر ہونے میں شک نہیں کرتے گا حالانکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات مستورہ صفات سے تمام اوصاف و کمالات میں برابری رکھنے والے ایک شخص سے بھی تجویز کے تعلق کا صحیح ہونا باطل ہے کیونکہ ایسا ایک شخص بھی موجود ہوا تو انصاف قرآنی کا کذب لازم آئے گا اور اللہ تعالیٰ کا کذب محال باہیات ہے لہذا دو کمالیہ لازم ہوں گے کہ ان میں سے کسی ایک پر تمام انصاف و انصاف (منطقی) لازم ہیں اس خیال (افترائی) کی ترتیب یوں ہوگی :

لہذا اس کے تعلق کا کذب مستحکم ہے اور جب کذب مستحکم ہوگا تو تمام حقائق بھی مستحکم ہوں گے

۱۔ کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کا موجود ہونا محال بالذات کو
متلزم ہے۔

۲۔ اور جو محال بالذات کو متلزم ہو اس سے تکوین کا تعلق صحیح نہیں ہے یا بصورت
قبس استثنائی اقصالی کہا جائے۔

اگر کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر سے تکوین کا تعلق صحیح
ہوتا تو اللہ تعالیٰ کا کذب بھی صحیح ہوتا "لیکن تالی (اللہ تعالیٰ کا کذب) باطل ہے لہذا
مقدم کمالات میں حضور کے برابر سے تکوین کے تعلق کا صحیح ہونا بھی باطل ہوگا۔

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کا موجود ہونا کذب الہی کو مستلزم ہے
اس کا بیان یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر نبی کے سوا اور کوئی شخص
نہیں ہو سکتا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد (نئے) نبی کے موجود ہونے سے
نص قرآنی کا کذب لازم آتا ہے اس لئے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خاتم حجج انبیاء
ہونا نص قرآنی سے ثابت ہے،

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّنْ تَرَجَالِكُمْ وَلَكِن
رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ

۱۔ لہذا اگر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کا تکوین کے تحت داخل ہونا
صحیح ہو تو اس نص صریح کا کذب صحیح ہو جائے گا العیاذ باللہ تعالیٰ من ذلک۔

دہا یہ اگر کہ اللہ تعالیٰ کا کذب محال بالذات ہے تو اس کا بیان یہ ہے کہ

۱۔ محمد خاتم النبیین ہے کہ اگر وہ خاتم النبیین نہیں ہے تو اس کے بعد کوئی نبی نہ آئے تو
۲۔ کہ حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے کا کذب صحیح ہے۔

مذہب صفت نقص اور عیب ہے اور اللہ تعالیٰ کا صفات نقص و عیب سے مصون
ہونا محال بالذات ہے ۔

اور وہ جو اس قائل نے بطل رسائی میں لکھا
امکان کذب کی دلیل اور اس کا رد
ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کذب نورس کا اس
نقص سے منصفت ہونا محال بالذات نہیں ہے کیونکہ ایسا قضیہ بنا کر جو واقع کے مطابق
وہو اور اس کا معنی اور انبیاء پر اعتقاد کرنا قدرت الہیہ سے خارج نہیں ہے اور نہ لازم نتیجہ
کہ انسانی قدرت اللہ تعالیٰ کی قدرت سے نام نہ ہو اس لئے کہ ایسا قضیہ بنا کر جو واقع
کے مطابق نہ ہو اور اسے منہیں پر پیش کرنا، اکثر انسانوں کی قدرت میں ہے ہاں
کذب مذکور چونکہ حکمت کے منافی ہے اس لئے متعین بالغیر ہے اسی لئے عدم کذب
کو اللہ تعالیٰ کے کمالات میں سے شمار کرتے ہیں اور اس کے ساتھ اس کی تعریف
کرتے ہیں برخلاف پتھر اور گونگے کے کہ کوئی شخص عدم کذب سے ان کی تعریف نہیں
کرتا اور ظاہر ہے کہ کمال یہی ہے کہ جو شخص کلام کا ذب پر قدرت رکھتا ہے لیکن صفت
اور تقاضائے حکمت کی بنا پر مجبور ہوئے کہ اس کتاب نہیں لکراؤد مجبور نہ ہوئے اور
کمال صدق سے تصنیف ہونے کے سبب حق تعالیٰ تعریف ہے برخلاف اس شخص کے
جس کی زبان ماؤف ہے اور وہ مجبور ہوئے کہ طاقت نہیں رکھتا یا اس کی قوت منکروہ
میں فساد ہے کہ وہ واقع کے خلاف قضیہ بنائیں کر سکتا، یا جس وقت وہ صحیح کہنا چاہتا
ہے، کہہ دیتا ہے اور جب جھوٹ بولنا چاہتا ہے، اس کی آواز رک جاتی ہے یا اس کی
زبان ماؤف ہو جاتی ہے یا کوئی شخص اس کا منہ بند کر دیتا ہے یا اس کا گھوا دیا دیتا ہے
یا اس شخص نے بہت سے بچے قضا یا واقوال پیدا کر رکھے ہیں اور وہ دوسرے سے

نہ ہوا جو اس کو کما حقہ سے کلام کاذب قرار نہیں دیتا یہ اشخاص مذکورہ
 خدا کے ایک سختی تائید نہیں ہیں

وہاں دیکھو ٹ سے پہلے ہوتے اور اس کی آلودگی سے وہاں بچتے
 ہوتے بھڑکے ہوئے متوجہ سے ہے اور اس لئے بھڑکے ہوئے کما حقہ اس کی
 سختی میں کسی طرح بھی غائب ہونے میں سے نہیں ہے۔

خدا تعالیٰ کہ ہے اور بہت دہشت ہے اس سے جو عالم کہتے ہیں یہ کیا
 عجیب ہے جس نے اس کو کما حقہ سے صادر ہو رہا ہے اور کیا اگر وہ کلام ہے جو اس کے
 حرم کی ایک ہے اور ایک ہے

یہ قابل غائب ہے کہ بڑے بڑے اہل علم اور عیب سے اس کے وجود کو کہتا ہے
 کہ خدا تعالیٰ کا کلام سے نہ ہوتا ممکن ہے لہذا یہ صریح اعتراف ہے کہ اللہ
 تعالیٰ کی اہل عیب دار ہونا ممکن ہے۔ اللہ تعالیٰ کہ ہے اس سے جو یہ جہاں کہتے
 ہیں وہ ایک ہی کلام ہوتا ہے کہ اس نے باطن کی بنا پر حضور سید کائنات اور دیگر
 صوفیاء اور کلام و بیان کے بارے میں نہیں اور تو میں آمیزش کلام کے میں کچھ
 اس کا نتیجہ نہیں کائنات کے بارے میں ہے اس کی کلام اور بھڑکے ہوئے
 نصرت ہونا ممکن ہے اور کلام کے بارے میں کیا کچھ رکھے گا!

اس کا یہ استدلال کہ

”ایسا نصیب ہوا جو واقع کے مطابق نہ ہو اور اس کا علاج ہو“

ایسا ہی عقائد کا حق ہے کہ اس سے ناسمجھ نہیں ہے۔

احسن جواب یہ کہ یہ نصیب ہوا جو واقع کے مطابق نہ ہو اور اس کا علاج ہو
 عقائد میں نہیں ہے۔ اس لئے کہ قرآن پاک میں اکثر عقائد پر عقول سے بصیرت کہنے
 پر کلام کا نام دیا گیا ہے کہ اس کے کلام کا معنی یہ ہے کہ وہ عقائد واقع نصیب

لے اور ذاتِ مختصہ سے ہے، دوسری قدرت ناقصہ جو صفاتِ مخلوق سے ہے دوسری
 قدرتِ پل قدرت سے برابر غیر قنا بین ناقص ہے، پس انسان میں دوسری قدرت کے
 موجود ہونے اور ذاتِ باری قلے میں اس کے ممکن نہ ہونے سے قدرتِ انسانی کا قدرتِ
 ربانی پر نام نہ ہونا لازم نہیں آتا، شاید زیادتی کا معنی "خیالِ شریعت" میں نہیں آیا ہو گا۔

ایک شے کا دوسری شے پر نام نہ ہونا یہ ہے کہ پہلی شے دوسری شے پر مثل ہو
 اور اس کے مساوی بھی، اسے پایے تھا کہ پہلے ثابت کرتا کہ قدرتِ انسانی قدرتِ ربانی
 پر مثل ہے، پھر بیان کرتا کہ قدرتِ انسانی قدرتِ ربانی کے مساوی پر بھی مثل ہے تب
 یہ کہہ سکتا تھا کہ قدرتِ انسانی کا قدرتِ ربانی پر نام نہ ہونا لازم آتا ہے سبحان اللہ! اس صنفِ
 علم اور تخیل سمجھ کے۔ اللہ کیا ضروری ہے کہ معقولات میں دخل دیا جائے! اسی لئے
 علماء نے کہا ہے :

مَنْ أَرَادَ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِالْحِكْمَةِ فَلْيُخْرِجْ
 لِنَفْسِهِ فِطْرَةً أُخْرَى،

جو شخص حکمت میں کلام کرنا چاہے اسے اپنے لئے ایک
 اور فطرت (معمومہ فطرت میں مہارت) تیار کرنی چاہئے۔

اس کا یہ لہجہ کہ عدم کذب کو اللہ تعالیٰ کی تعریفیات میں اسی لئے شمار کرتے
 ہیں کہ وہ کذب پر قدرت کے اور جو کلام کاذب کا حکم نہیں فرماتا جیسے اس نے عوام
 کا دل عام کو فریب دینے کے لئے کم حسی اور زیادہ الفاظ والی طویل عبارات سے بیان کیا
 ہے، تبلیغ کا یہی سے زیادہ کچھ نہیں کہ جو تمام عیوبِ ناقص اور قبائح و فواحش سے اللہ
 تعالیٰ کی عزت، مہمودہ و تہنیت سے شہادت لگتی ہے، درخصوص میں تمام شایہیں موجود ہے
 وہ اللہ تعالیٰ کا ان ناقص اور فواحش سے تعریف ہونا مقدماتِ عقیدہ اور مستحیلات
 و تہنیت ہے۔ شانِ انہی کی انتہائی تعریف یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کسی عیب اور نقص سے

موصوف ہونا تجویز عقلی میں بھی ممکن نہیں ہے یہی کمال تشریح اور تصدیق ہے کہ اللہ تعالیٰ
 کا کذب کے اقصاف سے اس لئے پاک ہونا کہ اس ذات کو یہ کامیوب و نقصان سے
 موصوف ہونا ناممکن ہے۔ بجز نہیں ہے اس لئے کہ جس شے کی شان یہ ہے کہ وہ
 قدرت میں ہو، اس کا قدرت میں نہ ہونا بجز ہے اور چونکہ اللہ تعالیٰ کا کذب سے
 موصوف ہونا منسوخ ہے اور قدرت میں نہیں ہے لہذا اس پر قدرت کا نہ ہونا بجز نہیں
 ہو سکتا ہے

اب قائل کے اس قول میں غور کرنا چاہئے کہ :

”عجز کی بنا پر جھوٹ نہ ہونا کسی طرح صفات خارج میں سے نہیں ہے۔“

عجز کا معنی ہی خیال شریف میں نہیں آیا! اللہ تعالیٰ ہی ممکن الا اور حفاظت فرماتا ہے۔
 جانا چاہئے کہ یہ گفتگو اس مقصد کے لئے ہے کہ جو شخص صفات کمال میں
 حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر فرض کیا جائے اس کے ساتھ تکوین کا تعلق صحیح
 نہیں ہے۔ قائل مذکور جو ایسے شخص سے تکوین کا تعلق صحیح رکھنا چاہتا ہے اس کے
 ابطال کے لئے یہ بیان کافی اور بے غبار ہے،

دراپہ کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کا تعلق ایسے شخص سے نہیں ہو سکتا، اس کے
 لئے یہ بیان جاری کرنا عقل سے خالی نہیں ہے کیونکہ اس بیان سے یہ ثابت ہوتا
 ہے کہ تمام کمالات میں کسی شخص کا حضور نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر ہونا منسوخ
 بالغیر ہے اور ضروری نہیں کہ منسوخ بالغیر اللہ تعالیٰ کی قدرت کے تحت داخل نہ ہو جسے کہ

صلی اللہ تعالیٰ کا عدم اور اس کا ذریعہ ممکن نہیں اور جو ممکن نہ ہو اس پر قادر نہ ہونا بجز نہیں کہتا، اس لئے اللہ تعالیٰ کا
 اپنے ذریعہ کے پرکھنے اور اپنے عدم پر قدرت نہ ہونا، جو نہیں کہ لکھ اللہ تعالیٰ کا عدم اور ذریعہ کے پرکھنے اور
 اور اس قائل کے کہ اس کے ساتھ قدرت کا تعلق ہو سکے، اور ضروری نہیں

ہرگز نہ کہ ایسا شخص قدرت الہیہ کے تحت داخل نہ ہو، ہماری یہ گفتگو بر سبیل تنزل
اور کسی حد تک قائل ہو کر اسے موافقت کرتے ہوئے ہے ورنہ اصل مذہب دہی
ہے جو دہر ثانی میں مذکور ہو گا۔

دہر ثانی بنانا چاہئے کہ جب قائل مذکور کی اس گفتگو اس شہنشاہ کی توہین
ہے اور حضرت سید الاولین و الآخرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں اس کا
دلی حقیرہ ظاہر ہوا اور نفس ایما مذاہب کے دلوں میں اس کے ایمان کے بارے
میں شبہ واقع ہو گیا تو اس قائل نے اپنے کلام کے دلوں سے انحصار اور حتم پوشی
کرتے ہوئے اس عبارت کا خود ساختہ معنی بیان کیا اور کوشش کی کہ اس عبارت کو
اللہ تعالیٰ کی قدرت کے غوم اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کے امکان ذاتی
پر محمول کر کے اس قباحت سے جان چھڑائے جس میں وہ واقع ہوا ہے۔ ہماری اس
تقریر اور اس سے پہلے کی تحقیق سے اس طرف کا راستہ بند ہو چکا ہے، اس خیال
اور حیلہ سازی کو ہم اپنی فہم کے دماغوں سے دور اور ختم کر چکے ہیں، اس کے باوجود
ہمارا ارادہ ہے کہ بلائی تنزل اس کے کلام کا مزید جلال پیش کریں اور ان غلط باتوں
کی تاویل کی ہوس اس کے دل میں نہ رہنے دیں۔

اس سے پہلے گزر چکا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
جانب سے اس قائل کی مراد ایسا فرد ہے جو ابیت میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے ساتھ شریک اور اصناف کاملہ میں آپ کے مساوی ہو یعنی جو کہاں حضور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم میں پایا جاتا ہے اس کی مثل اس فرد میں بھی موجود ہو جو ابیت میں آپ
کے ساتھ شریک اور اصناف کاملہ میں آپ کے مساوی ہو، اور اگر ایک فرد نبی
اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ابیت میں شریک نہ ہو لیکن وہ آپ کے تمام
اصناف و کمالات کا جامع نہ ہو، آپ کے بعض کمالات اس فرد میں موجود نہ ہوں

یا اللہ یا اللہ اس طرح جو کہ وہ فرد آپ کے تمام کمالات کو جامع ہوا اور اس میں بعض ایسے کمالات پائے جاتے جو آپ میں نہیں وہ فرد حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر نہیں ہے بلکہ کم ہے یا معاذ اللہ زیادہ بلند ہے۔

اب ہم دعوئے کرتے ہیں کہ وہ شخص جو تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر ہو، متنع بالذات ہے (یعنی صغریٰ ہے) اور جو متنع بالذات ہو قدرت الہی کے تحت داخل نہیں ہے ایک کبر ہے۔ لہذا ثابت ہوا کہ وہ شخص جو تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر ہو، قدرت الہی کے تحت داخل نہیں ہے (یہ نتیجہ ہے)

کبریٰ کا بیان یہ ہے کہ اگر کوئی متنع بالذات قدرت الہی کے تحت داخل ہو تو وہ (متنع ذاتی نہیں ہے) بلکہ ممکن ذاتی ہوگا اور متنع ذاتی کا ممکن ذاتی بن جانا محال بالذات ہے (جیسا کہ علما معقول کا اتفاق ہے) پس جو متنع ذاتی ہے قدرت الہی کے تحت داخل نہ ہوگا۔

اور وہ جو عدم ممکن کے دل میں خود شہرہ ہوا ہے اور انہیں ایک شے کا ازالہ | تشویش میں مبتلا کرتا ہے کہ مستحبات تہیہ پڑھنے کی قدرت کی نفی ہے اس کے عجز کا قول لازم آتا ہے۔ جمادات سے زیادہ نہیں ہے کیونکہ جو چیز مقدور غنی کی صلاحیت رکھتی ہو اس پر قدرت نہ ہونے کو عجز کہتے ہیں (یعنی عجز اور قدرت میں تقابل عدم والی ملکہ ہے) اور متنع ذاتی مقدور غنی کی صلاحیت ہی نہیں رکھتا اس پر قدرت نہ ہونے سے اللہ تعالیٰ کا عجز لازم نہیں آتا، مثلاً اگر کوئی شخص کہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی نظیر اپنے شریک کے پیدا کرنے یا جستار فیضیہ ارتفاع تفتیشین کے پیدا کرنے پر قادر نہیں ہے تو نہیں کہا جاسکتا کہ اس نے اللہ تعالیٰ کے عاجز ہونے کا قول کیا ہے۔

وہ آیت کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کے علوم پر وہاں کرتی ہیں مثلاً :

إِنَّ أَلْفًا مِّنْ مِّثْقَلٍ ذَرَّةٍ مِّنَ الشَّيْءِ عِندَ رَبِّهِ

یہ اللہ تعالیٰ کا فرمان :

وَمَا كَانَ أَلْفٌ مِّنْ أَلْفٍ مِّنْ شَيْءٍ مِّنْهُ مِثْقَلُ ذَرَّةٍ مِّنَ الشَّيْءِ عِندَ رَبِّهِ

مستند یہ عقیدہ کو شامل نہیں ہیں کیونکہ مستند عقلی شے نہیں ہے (شے اسے کہتے ہیں جس سے شے کا خلق ہو سکا اور وہ دنیا ممکن ہی ہوگی مستند نہیں جو کہتی، حتیٰ کہ کل شے اس کے علم میں داخل ہو۔ اگر کوئی شخص مستندات ذریعہ اور مہیوت عقیدہ پر اللہ تعالیٰ کی قدرت کی علی سے گزرتا ہے تو اسے بارگاہ الہی کی بعد بنی گمان کرتا ہے۔ اسے ایمان و توحید کو ایک ہونے کا پڑے گا اور اللہ تعالیٰ کے شریک اور اس کے عدم کے امکان اور اللہ تعالیٰ کے خاص و متماثل سے انصاف، جسم ہونے، مکان میں ہونے اور تغیر پذیر ہونے کے مکان کا عقیدہ رکھنا پڑے گا کیونکہ یہ سب مستند ذاتی ہیں اگر اس کی قدرت میں ہوں گے تو انہیں نہیں ہوں گے۔ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

پس جیسے کہ اللہ تعالیٰ ہم ممکن ذاتی پر قادر ہے، مستند ذاتی چونکہ تصور بخل کی صلاحیت ہی نہیں رکھتا اس لئے مقدور نہیں ہے، قدرت الہی کا مستند ذاتی کو شے میں درجہ امتداد اس کے عجز کی بنا پر نہیں ہے بلکہ اس لئے ہے کہ ان انصاف ذاتی میں وجود کی صلاحیت ہی نہیں ہے ہاں اگر کوئی بے دین ممکن ذاتی سے قدرت الہی کو اسے تو وہ کافر ہے اور قدرت الہی کا منکر ہے۔ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

سفری کا بیان دہریہ ہے

ایہ نظریہ سائنس کی بنیاد پر ہے

طریقہ اول اس کی دلت کوئی ممکن ذاتی گمان میں نہیں ہے بلکہ مستند ذاتی تعالیٰ

علیہ وسلم کے مساوی نہیں ہے یہ اصل تفسیر ہے،

لہذا اس کا عکس ضرور صادق آئے گا،

اوصاف و کمالات میں محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کوئی مساوی کسی

وقت ممکن ذاتی نہیں ہے (یہ عکس ہے)۔

اصل تفسیر کے صدق کا بیان یہ ہے کہ اگر ہمارا یہ قول :

"کسی وقت کوئی ممکن ذاتی کمالات میں سید محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم کے مساوی نہیں ہے۔"

صادق نہ ہو تو اس کی نفی ضرور صادق ہوگی کیونکہ نتائج تفسیر میں محال ہے

اور اس کی نفی ضرور غلط عامہ ہے اور وہ یہ ہے :

"بعض ممکن ذاتی سید محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اصل

یعنی تین زبانوں میں مستعمل، حال میں سے ایک زمانے میں

مساوی ہیں۔"

اور یہ غلط عامہ موجب غلط فہم سلمان کے نزدیک باطل ہے لہذا اصل

صادق ہوا، اور جب اصل صادق ہوا تو اس کا عکس عیناً صادق ہوگا لہذا ثابت ہوگا کہ

کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مساوی ممکن ذاتی نہیں ہے۔ یہ وہی

صورتحال ہے کہ وہ مساوی واجب بالذات ہو گیا نہ کہ بالعرض، بالذات بالذات ہوا

پہلی صورت بالبداهت باطل ہے لہذا متعین ہو گیا کہ وہ مساوی بالعرض بالذات ہے اور

یہی ہمارا مطلوب ہے۔

یہ کہنا کہ تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر شخص کا وجود

مکن ہے، اجماع تفسیر کے امکان کو تسلیم کرنا ہے اور وہ تو بال

طریق ثانی

جہ لہذا اس مساوی کا امکان ہی باطل ہے۔

یہ کہ تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کا وجود ممکن ہے
 اجتماع فیضین کے مکان کو تسلیم کرنا ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر فرض کیا جائے کہ
 کوئی شخص تمام کمالات میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر ہے، تو وہ حال سے
 غالی نہیں، وہ شخص یا تو ناقص یا غیاء ہوگا، یا خاتم الانبیاء نہیں ہوگا، دونوں صورتوں میں
 وہ شخص حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر نہ ہوگا کیونکہ وہ شخص اگر خاتم الانبیاء ہو
 گا، تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان انبیاء کے ذمہ سے میں داخل ہو گئے جن کا وہ
 خاتم ہے، تو معاذ اللہ! حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خاتم الانبیاء نہ ہوں گے، پس اس
 شخص میں ایک ایسا کمال خاتم الانبیاء ہونا ہوگا جو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں
 نہیں ہوگا، لہذا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس شخص کے برابر نہ ہوں گے (اور وہ شخص
 آپ کے برابر نہ ہوگا بلکہ جہتہ تب ہوگا) اور اگر وہ شخص خاتم الانبیاء نہ ہو تو چونکہ حضور
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقیناً خاتم الانبیاء ہیں لہذا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 میں خاتم الانبیاء ہونے والا ایسا کمال پایا جائے گا جو اس تقدیر پر اس شخص میں نہیں
 ہے، چنانچہ وہ شخص حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر نہ ہوگا دونوں صورتوں میں
 مساواة فرض کرنے کے باوجود اس کہ مساوی نہ ہونا لازم آیا ثابت ہوگا کہ جمیع کمالات
 میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر شخص کا موجود ہونا اس امر کو مستلزم ہے کہ وہ
 شخص تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر نہ ہو لہذا واضح ہو گیا کہ
 تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر شخص کا قول کرنا اجتماع فیضین
 کے امکان کا قول کرنا ہے اور وہ تو محال بالذات ہے، پس تمام کمالات میں
 حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کا موجود ہونا محال بالذات ہے۔
 یہاں کہنا چاہئے کہ تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر
 شخص کا وجود اس کے عدم کو مستلزم ہے (کیونکہ وہ خاتم الانبیاء ہے یا نہیں بہر حال

وہ مساوی نہیں رہے گا جیسے کہ انجی گفتا اور جس کا وجود اس کے عدم کو مستلزم ہو وہ
حال بالذات ہے۔ پس تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر شخص کا موجود
ہونا محال بالذات ہوگا اور یہی مطلوب ہے۔

تمام کمالات میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر شخص کے محال ذاتی
ہونے پر ایک اور قطعی حجت اور روشن دلیل ہے جس کی بنا اور کشف و شہود کے اعتبار
مسئلہ وحدۃ الوجود پر ہے اور توحید و تہجدی (حقیت وحدۃ الوجود) پر ایمان عقلیہ اور
دلائل نقلیہ سے ثابت ہے لیکن چونکہ یہ راستہ دشوار ہے اور اس کا سمجھنا عوام الناس
کے لئے بہت ہی مشکل ہے اس لئے اس کا ذکر مقام و جگہ کے اقسام کے مناسب
رکھا گیا نہیں دیا اور چونکہ قائل کی پختہ سائنس اور فہم سلیم یعنی نظر طاہر میں درخت پچھنے
والی عقل و قیفہ سنجی اور باریک بینی بلکہ تلاش جن اور قبول حق کی طرف متوجہ نہیں ہے
پس چند دوسرے اس کے ہاتھ میں ہیں اور اس کے دماغ کے گوشے گوشے
میں سماتے ہوئے ہیں اس لئے اس کے مزاج کی اصلاح اور علت کی ضرورت
پیش آئی ہے۔

اس قائل نے تین دوسرے جنہیں وہ دلائل کا نام دیتا ہے تمام کمالات
میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر شخص کے ممکن ہونے پر اپنے بعض
مسائل میں ذکر کئے ہیں، ان میں سے ایک عقلی اور دو نقلی ہیں۔ مہمان میں سے ہر ایک کو
ذکر کرتے ہیں اور ان ثبوتات کی سیج کئی کرتے ہیں۔

امکانِ نظیر کی عقلی دلیل اور اس کا جواب | آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

آنحضرت کے ساتھ مابیت اور اوصاف کا طے میں شریک ہو پس اقتناع بالذات یا تو

لے ان کی تفصیل کے لئے دیکھئے "ارض النور" از مولانا غفران محمد علی صاحب مدظلہ العالی

یہ ہے ہر ایک سے جس میں شرکت حال ہے یا جس میں گرفتاری ذات کے اعتبار سے
 صرف ایک سے معروف ہونا حال ہے۔ ظاہر ہے کہ انجانب کی بات انسان اور ہستی
 انسانی میں ممکن افراد کا ایک ہونا حال نہیں ہے اور نفس باہیت کے لحاظ سے
 اصناف مذکورہ سے معروف ہونا بھی ممکن نہیں ہے ورنہ انجانب کا اوصاف مذکورہ
 سے معروف ہونا بھی ممکن ہو گا کیونکہ نفس باہیت کے لحاظ سے جو چیز ثابت کی جائے
 انہیں کہ غفلت ہائے الہیہ میں وہ شہد کا حکم یک ہوتا ہے ورنہ لازم آئے گا کہ ان
 دونوں میں باہیت ہی مشترک نہ ہو۔ اور یہ ثالث لازم آئے گی اور یہ خلاف مفروض
 ہے جس کی مذکورہ وجوہ متفق ہنرات نہ ہوگا (بلکہ ممکن بالذات ہوگا)

اور یہاں پر شہد گدنے کی سستی ہے اور ہم سے زیادہ ہیئت نہیں رکھتی
 کیونکہ تو مسلم ہے کہ جو حکمیت میں شرکت متفق نہیں اس لئے اس مثال کا وجود بھی
 متفق نہیں ہے لیکن یہ مسلم نہیں ہے کہ نفس ذات کے اعتبار سے اوصاف مذکورہ
 سے متصف ہونا متفق نہیں ہے اس لئے اس مثال کا وجود بھی متفق نہیں ہے کیونکہ باہیت
 ایک فرد کے ضمن میں ہونا اوصاف سے معروف ہونا اس کا موضوع ہونا ممکن ہونا ضروری
 نہیں کہ نفسی اوصاف کے ساتھ باہیت کا دوسرے افراد کے ضمن میں متصف ہونا بھی
 ممکن ہو۔ مثلاً باہیت بالذات نفس ذات کے اعتبار سے دیگر کے تشخص (وہ امور جو
 سے دوسرے فرد سے متماثل کر لی) سے معروف ہو سکتی ہے لیکن یہ کے ضمن میں
 حالانکہ باہیت انسانی کا اپنی ذات کے اعتبار سے دیگر کے ضمن میں یہ کے تشخص سے معروف
 ہونا ممکن نہیں ہے ورنہ دیگر کا تشخص غریبے گا بلکہ بہت سے افراد میں قابل شریک
 بن جائے گا اور اس کے تشخص ہونے کے معانی ہے (کیونکہ باہیت انسانی
 کا فرد کے ضمن میں یہ کے تشخص سے متصف ہونا بالذات ہے اور یہ کے ضمن
 میں نفس ذات ہے اس سے یہ لازم نہیں آگا کہ یہ اور امور باہیت انسانی میں شریک
 نہ ہوں یا تو یہ کہ جو چیز نفس باہیت کے لحاظ سے ثابت ہائے ایمن چیز کی

نفس کی ہائے اس میں دو مشنوں کا ایک ٹکڑا ہوتا ہے۔ مطلقاً صحیح نہیں ہے۔ اس کے
 جس غلط ہے کہ باہیت میں شرکت نہیں ہے کی اور ثالث اقل نہیں ہے۔ اس کی جیسے
 کہ ہم اس کی مثال پیش کر چکے ہیں (یہ کہنا کہ جن اوصاف کا مرتبہ نہیں اگر ہم مسئلہ
 تقاضے علیہ وسلم متصف ہیں ان اوصاف سے آپ کے عائشہ مغروض کا متصف ہونا ہی
 ممکن ہے، غلط ہے کیونکہ خاتم النبیین وغیرہ اوصاف کا طبعاً قابل شرکت میں حصہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ان اوصاف سے متصف ہونے ہوئے کوئی اور نہ افرد
 ان اوصاف سے متصف نہیں ہو سکتا۔ شرف قاری

اعتراض اگر یہ وجہ پیدا ہو کہ باہیت انسانیت کا زیر کے تشخص سے متصف ہونے کا
 امکان نفس باہیت کے اعتبار سے نہیں ہے بلکہ انہی کی خصوصیت کے
 اعتبار سے ہے (اور ہماری گفتگو ان اوصاف میں سے ہے جن سے باہیت نفسیات
 کے اعتبار سے متصف ہونے کی خصوصیت کے اعتبار سے)

جواب نزدیک کے تشخص سے یا تو باہیت انسانیت نفس ذات کے اعتبار سے موصوف
 ہوگی یا کسی فائدہ عارض کے ساتھ مل کر، دوسری صورت اس میں ہے کہ چونکہ
 یہ فائدہ عارض تشخص سے پہلے عارض ہوگا یا بعد، اگر تشخص کے بعد عارض ہو تو تشخص کا
 مصداق اور اس کا موصوف نفس باہیت ہوگی اور یہی مطلب ہے کہ اگر تشخص سے
 پہلے عارض ہوا ہے تو وہ حال سے قائل نہیں یا تو تشخص کے عارض ہونے سے
 باہیت اس عارض کے لاحق ہونے سے تشخص ہو چکی ہے یا نہیں! پہلی صورت اصل سے
 باہیت کے لئے تشخص سے پہلے ایک تشخص لازم آئے گا، دوسری صورت میں باہیت
 اس عارض کے لاحق ہونے کے باوجود وہی ہے اور قابل اشتراک ہیں یہی جو تشخص
 قابل اشتراک ہے جس کا زیر کے تشخص سے موصوف ہونا ممکن ہے اور یہی مطلب
 ہے۔

لہذا یہ وجود اور تقض لازم و ملزوم ہیں اور وجود سے پہلے کوئی ماضی
 نہیں ہو سکتا لہذا تقض سے پہلے بھی نہ ہو سکے گا، یہ مسئلہ فلسفہ نقلی
 کتاب ہے اور اپنی جگہ تفصیل و تحقیق سے مذکور ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ شخص بذاتہ مشترک کے منافی ہے اگرچہ اشتراک
 دو فردوں کے درمیان بھی ہو، اسی طرح نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعض
 تقض کی صورت دو فردوں میں اشتراک کو قبول نہیں کرتے مثلاً اگر ختم نبوت کو دو
 فردوں میں مشترک فرض کیا جائے تو ایک شخص کا اس سے منصف ہونا مستلزم ہے
 اس کو کہ وہ سراسر فرد اس سے منصف نہ ہو جیسے کہ اس سے پہلے بیان ہو چکا ہے
 قائل مذکور حال بصفت و کہ وہ قابل اشتراک بن نہیں اسے چشم پوشی کر کے اس وصف
 سے نفس باہریت کے اتصاف کے ممکن ہونے کو اشتراک کے ممکن ہونے کی
 دلیل بناتا ہے اور اس حقیقت کو بھول جاتا ہے کہ یہ وصف دو فردوں میں مشترک
 ہو ہی نہیں سکتا۔

نقل دلیس دو ہیں :

امکان نظیر کی پہلی نقلی دلیل اور اس کا جواب : اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ هُوَ
 بِعَالِمٍ بِمَا عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ
 الْعَلِيمُ إِنَّمَا آمَنَ كُفَّارًا إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ
 كُنْ فَيَكُونُ

مثلاً ہندو کا مزید یہ کہ تمام انسان کی طرف سے سچ کیونکہ آیت کریمہ
 ہوتی ہے کہ میں نے تم کو پیدا کیا اور تم میری عبادت میں زندہ ہو گاتے ہو کہ تم کو

ہو گا اور ظاہر ہے کہ ہر فرد انسانی قیامت میں زندہ ہونے والا ہے لہذا قیامت کریمہ کے
مقتضا کے مطابق ہر فرد کا مثل قدرت الہی کے تحت داخل ہوگا، گویا دلیل کی ترتیب
یوں ہوگی کہ : آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قیامت کے دن زندہ ہوں گے اور
یہ ضروریات دین سے ہے اور جو شخص قیامت کے دن زندہ ہوگا، آیت کریمہ کے
مطابق اس کا مثل قدرت الہی کے تحت داخل ہے لہذا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کا مثل قدرت الہی کے تحت داخل ہوگا اور یہی مطلوب ہے۔

یہ عجیب استدلال ہے جو اگلے پچھلے تمام دلائل کی وقت خاک میں
ملا دیا ہے، یہ اس آیت قرآنیہ کی تفسیر ہیں البتہ اس قائل کی تفسیر الٰہی کی
جواب علامت ضرور ہے۔

علامہ بیضاوی فرماتے ہیں :

أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
مَعَ كِبَرٍ جَرَمِهَا وَعَظُمِ شَأْنِهَا بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ
يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ فِي الصُّعْيِ الْعِظَامِ جِوَالِهَا
إِلَيْهِمَا أَوْ مِثْلَهُمْ فِي أَصُولِ الذَّاتِ وَصِفَاتِهَا
(انستہی)

”جس ذات کریمہ نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا باوجود ان کے
جسم کی بڑائی اور شان کی عظمت کے، کیا وہ اس پر قادر نہیں کہ ان جیسے
افراد پیدا کرے، جو زمین و آسمان کی نسبت بہت ہی چھوٹے ہوں یا اصول
ذات اور صفات ذات میں ان جیسے ہوں،
کہ افراد و مشرجمانی کے منکر کئے تھے :

مَنْ فِي عَمَى الْعِظَامِ وَهِيَ تَرَوْنَهُ

ہاں سہرا ہوں کو کون زندہ کرتے گا؟

یہ نیت کرنا ہر جسمانی کے بن مکتوب کا استبعاد دفع کرنے کے لئے ہے
اور اس کا منہ ہے کہ جس نے عظیم شان پر بڑے بڑے جموں والے زمین آسمان
کو سیر کیا اور اس پر قادر نہیں ہے کہ وہ انسانوں کے چھوٹے قدر والے معمولی امثال
کو سیر کرنے کے بلاغت کے اصول و صفات میں ان کے مثل پیدا فرمادے؟ ہاں وہ
اس کا مقصد ہے اور پیکار کرنے والا مہلتہ والا ہے اس کی شان پر ہے کہ وہ جب
کہہ دے گا: اور کیا ہے تو ثابت ہو کہ: خود دریا پر جاتی ہے۔

نہ اس نیت کو عمل میں لے کر اور نہ اسے اہل ان کو دوبارہ زندہ کر کے پر
قدریت اور سکون کے مستند کو دفع کرنا مقصود ہے اور اس بلکہ شمس سے مراد وہ
سبحیہ جو اس نے دنیا اور جان سے تعلق رکھنے والی صفات میں مائل ہو کر گواہ قاضی
اور معمولی ہونے میں مثل ہو کہ تمام کمالات میں مائل ہو کر یکہ حشر جسمانی اور مادہ اہل ان
سے تمام کمالات میں مائل کا اگر کسی طرح تعلق اور مناسبت نہیں رکھتا پس
اس نیت کا مطلب یہ ہے کہ جو جس کے بغیر وہ ان سے تعلق رکھنے والے امور
یا گما اور متعدد میں ہر فرق جسمانی کا شل حدیث النبی کے تحت داخل ہے ایسے مقامات
میں غلط عمل ہے تمام کمالات میں مساوی کا بھٹا سحر کی شان سے بعید ہے آیت
ان کی کہ جسے ہر حال مذکور ہے کہ ہے: ان و معانی کے اس عالم بچانے کی تفسیر دانی کی
ہے جسے تمام کمالات میں خود سبباً معانی میں علی شانہ علیہ وسلم کے مساوی کے
نکاح ہونے کی دلیل نہیں ہے۔

مقدمہ ہے کہ اس قائل نے اس نیت میں واقعی لفظ مثل سے تمام کمالات
میں مساوی کر دیں تاکہ کثرت میں شکوت سے کام لیا جائے، آسان یہ تھا کہ اگر تعلق
کے لئے جسے نسبتاً انسانی ہوتا ہے اس کے استعمال کرتا، یہ آیت

خبر ملی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے امثال کے امکان کیا جگہ وقوع پر ثابت کرتی ہے
اور لفظ مثل اس آیت میں بھی واقع ہے اور لفظ مثل کا معنی متبادر اس قدر کہ کسی
میں وہی ہے جس کے ثابت کرنے کے وہ درپے ہے۔ کچھ نہیں اور یہ معنی ہی ہے
ہذا کی پناہ اور اسی سے ہدایت اور راستی کی توفیق ہے۔

دوسری نقلی دلیل اور اس کا رد | اللہ تعالیٰ اپنے کلام میں متعدد جگہ
امثال پر اپنی قدرت کے محیط ہونے پر استدلال فرمایا ہے جیسے کہ بہت سی آیات میں
زمین کے زندہ کرنے، بارش نازل کرنے سے مردوں کے زندہ کر کے پر استدلال فرمایا
ہے، مثلاً ارشاد فرمایا :

هَٰذَا الَّذِي آتَيْنَاكَ مِنْ آيَاتِنَا
بِـبَلَدَةٍ مَّيِّتَةٍ ۚ كَذَٰلِكَ تُخْرَجُونَ

آپ کے بغیر حضرت آدم علیہ السلام کے پیدا کرنے سے آپ کے بغیر حضرت
عیسے علیہ السلام کے پیدا کرنے کے امکان پر استدلال فرمایا :
إِن مِّثْلَ عِيسَىٰ عِزِّی عِندَ اللَّهِ ۚ كَذَٰلِكَ يُخْرَجُونَ
مِنْ مِثْرَابٍ ۚ فَهُمْ فِي لَدُنْهُمْ ۚ فَسَوْفَ يُعْرَضُونَ

حاصل یہ کہ استدلال کا یہ نامہ از قرآن پاک میں عام ہے نہ یہی نبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کا وجود خود دلیل ہوگا اس امر پر کہ آپ کا مثل پیدا کرنا قدرت الہی کے لئے ممکن ہے
گویا اس صورت میں دلیل کی ترتیب یہ ہوگی کہ اگر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وجود قدرت
الہی کے تحت داخل ہے تو آپ کے مثل کا وجود بھی قدرت الہی کے تحت داخل ہوگا لیکن
وجود نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قدرت الہی کے تحت داخل ہے لہذا آپ کے مثل کا وجود
بھی قدرت الہی کے تحت داخل ہوگا کیونکہ قرآن پاک کے ارشاد کے مطابق قدرت کے تحت

داخل ہونے میں دوسروں کا حکم ایک ہوتا ہے۔

ایک شریعتی دہم سے زیادہ نہیں ہے کیونکہ اوصاف دو قسم ہیں :

جواب

(۱) جن کا شریک دو چیزوں کے درمیان ممکن ہو اور وہ اشتراک سے مانع نہ ہوں مثلاً باپ کے بغیر پیدا ہونا اور فردوں میں مشترک ہونے سے مانع نہیں ہے حضرت آدم علیہ السلام کا اس وصف سے موصوف ہونا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اس وصف سے موصوف ہونے کے منافی نہیں ہے کیونکہ بغیر باپ کے ایک شخص کے پیدا ہونے سے لازم نہیں آتا کہ دوسرے شخص کا اتصاف اس وصف سے مستغنی ہو جائے، اسی طرح زمین کے قابل زندگی ہونے سے لازم نہیں آتا کہ مردوں کا اس سے اتصاف مستغنی ہو جائے۔

(۲) جن کا شریک دو چیزوں میں ممکن نہ ہو مثلاً قیام اقامت کا خاتم ہونا کہ ایک شخص کا اس صفت سے مستغنی ہونا اس بات کو مستلزم ہے کہ دوسرا فرد اس سے مستغنی نہ ہو (یعنی ایک شخص کا قیام اقامت کا خاتم ہونا دوسرا قیام اقامت کا خاتم نہیں رہے گا)

پس اگر کوئی چیز ایک وصف سے موصوف ہو اور وہ وصف قسم اول سے ہو تو اس چیز کا وجود اس کے شریک کے ممکن ہونے کی دلیل ہو سکتا ہے اور یہی قرآن پاک کا مطلب ہے اور اگر وہ وصف قسم ثانی سے ہو تو اس کے موصوف کا وجود اس وصف میں محال کے دہرے ممکن ہونے پر دلیل نہیں ہو سکتا، کیونکہ اس شخص کا اس وصف سے موصوف ہونا دلالت کرتا ہے کہ اس وصف میں اس کا شریک مستغنی الوجود ہے ورنہ وہ وصف ممکن مشترک ہو جائے گا اور یہ غلط مفروض ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے موجد ہوتے ہوئے تمام کمالات میں آپ کے برابر کے ممکن ہونے پر اس کا استدلال اس صورت میں قابل توجہ ہو سکتا تھا کہ یہ عقلی نکتہ ثابت کرتا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے موجد ہونے کی ذات مستورہ صفات کے تمام

و سائن کا ملقم اول سے میں اور ممکن ان شرک میں وہی من سس کی بنیاد ہے
 حق آیا اور اصل چل گیا ہے شک بدل جانے والا ہے۔

اس جگہ ایک امر ذاتی ہے جس کا اندر ضروری ہے کہ قائل ہو
ایک اور شبہ کہ انعام کو اس سے غافل پاکر حیدر ملانی سے ان پھر وہاں
 واپس فریب میں پھنسا دیتا ہے اور وہ یہ ہے کہ تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کے مساوی کے متمتع ذاتی ہونے سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا واجب
 بالذات ہونا لازم آتا ہے لہ

یہ فریب فقیر سے زیادہ کچھ نہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مساوی
جواب کے متمتع ذاتی ہوئے سے آپ کو وجوب ذاتی لازم نہیں آتا، اول سے کی
 نفیق متمتع ذاتی ہو تو لازماً وہ شے واجب بذات ہوگی لیکن شے کو مسوق کی گواہت
 کہاں اور اس کی نفیق کہاں نیز کمالات میں بے نظیر بے مثال ہونا وجوب ذاتی کا
 نہیں ہے، وجوب ذاتی کا خاصہ یہ ہے کہ حقیقت میں شرکت متصور نہ ہو کہ وجوب
 ذاتی کا مصداق حقیقتاً احدیہ محیط بذاتاً تھا شخص ہے جو قابل شرک ہی نہیں ہے
 بعض رسائل میں اس قائل کے کلام سے معلوم ہوا ہے کہ کمالات میں نبی
 اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مساوی کے متمتع ذاتی ہونے کا قول ایسا ہے کہ وہ جس کی
 سے بعید ہے اور اس کے سننے سے مومنین کے روکنے کے لئے ہر جہاں میں مکر یہ جانت
 نہیں تو پھر کیا ہے؟

اسی طرح اس قائل نے بعض رسائل میں یہ بھی کہا ہے کہ یہ کلام صحتی وہ ہے ذرا

لے لیں کہ ان کے لئے یہ وہ کلام صحتی ہے جس کو لوگوں نے سب جہتوں سے گمانا و فیہ قد جہا
 اس کے مساوی ہو جس کو ان کے لئے یہ کلام صحتی ہے جس کو لوگوں نے سب جہتوں سے گمانا و فیہ قد جہا

مصلحتوں اور نفع کا تصور کسی دین و ایمان کے لئے نہیں ہوتا۔ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شانِ
 بزرگوں کا تصور ہے یہ بھی بے معنی گشتگو اور خیالِ باطل ہے کیونکہ تمام کمالات میں
 حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مساوی کے متمنع ذاتی ہونے کا قول آپ کے
 حقوقِ خداوندی و ماسک کا بندہ مکرم ہونے کے معافی نہیں ہے لیکن جابلوں کو فریب
 دینے کے لئے سیرِ تراشی کا رآمد ہے لہذا حید سازی اور صدق و اخلاص کی پرورش کرنے
 پر عمل ہے۔ اللہ تعالیٰ ہی فرماتا ہے: اور وہی سیدھے راستے کی ہدایت دیتا ہے۔



مقام ثالث

اس امر کے بیان میں کہ یہ کلام اور گمراہ کن کلام اس ذات کریم کی
توہین و تنقیص پر مشتمل ہے جن کا تعظیم فرض ہے اور سرور و کرامت کے تقاضے
کے مندرجہ ہیں جسلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

جاننا چاہئے کہ کسی کلام کسی کی توہین و تنقیص پر مشتمل ہونا اس کے معنی
یا کاذب ہونے سے متعلق نہیں ہے، البتہ اذات کلام سادہ و حق تحقیر پر اور کلام کاذب
تعظیم و توقیر پر مشتمل ہوتا ہے، اسی طرح کلام کسی کی توہین و تنقیص پر دلالت کرنا اس
سے متعلق نہیں ہے کہ کلام سے مضمون کے واقع ہونے پر ملاحظہ یا اشارۃ دلالت
کو پتہ چلے بلکہ ایک عبارت فقہائے مال کے مطابق **کلمہ تعظیم پر دلالت کرتی ہے**
اور کبھی تحقیر و تذلیل پر مشتمل جب کہا جائے کہ "فلان ایک انسان ہے" اگر مقصود
مال کے مطابق کلام سیاق و سباق تعظیم و توقیر کے مناسب ہو تو یہ کلام کمال تعظیم و
توقیر پر دلالت کرے گا اور اس معنی پر دلالت کرے گا کہ فلان شخص نوع انسان میں
یکائنہ زمان اور اپنے مثال میں منفرد ہے اور اگر مالی یا عقلی قرینہ اس شخص کی اہمیت کا
تقاضی ہو تو یہی کلام اس شخص کی تنقیص شان پر دلالت کرے گا، اس کلام کا مطلب
ہوگا کہ فلان شخص نامساوی انسان ہے جس کی کوئی رفعت نہیں۔

اسی طرح اگر کہا جائے گا کہ فلان شخص بر ہونا تو عجیب نہیں کھانا، یقیناً یہ کلام
اس شخص کی تحقیر پر دلالت کرے گا، اگرچہ یہ عجلہ شرط ہے اور اس کی شرط کا واقع ہونا

عزری نہیں ہے۔ اور اگر کہا جائے کہ اگر خدای تعالیٰ چاہتا تو بلا لحاظ مقررین کی طری میں ہوتا،
یہ یوں ہی شخص کی عظمت شان پر دلالت کرے گا اگرچہ اس کا مقدم (پہلا جزو) ممکن الوقوع
نہیں ہے۔

جس طرح مقتضائے حال کے اعتبار سے توہین یا تعظیم پر دلالت کرنے میں کلام
تلفظ ہوتا ہے اسی طرح حال قائل کے مختلف ہونے سے کلام اس دلالت میں اختلاف پذیر
ہوتا ہے مثلاً اگر کوئی بلند مرتبہ سردار کے کہ میں ناچیز انسان ہوں، اس کی زبان سے یہ کلام
کہا ہو تو اس پر دلالت نہیں کرتا بلکہ اس کا یہ کلام کمالی تواضع پر دلالت کرتا ہے جو قابل
توقیف و توصیف ہے۔ اور اگر کوئی کمینڈا یا سردار کے بارے میں کہے کہ
وہ ناچیز انسان ہے یہ گواہی کہ اس کی زبان سے اس معزز سردار کے لئے انتہائی
تخفیر و تزییل ہے۔ اسی طرح اگر بادشاہ اپنے دربار کے انتہائی مقرب اور کرم و زبر عظم
کو اپنی قدرت و عظمت کے شمار کے لئے کہے کہ اگر میں چاہوں تو تم سے وزارت
چھین لوں، رعایا کے کسی معمولی آدمی کو متعارف منصب پر فائز کر دوں اور تمہیں حبس
میں بند کر دوں یہ تمہیں تخریب و فساد دوں، بادشاہ کی زبان سے یہ کلام وزیر کی شان کی
تخفیف نہیں ہے۔ اور اگر کوئی معمولی سا سپاہی کہے کہ اگر بادشاہ چاہے تو تم سے
وزارت چھین لے، رعایا کے کسی معمولی انسان کو شمار سے مقام پر فائز کرے اور تمہیں
میں بوجھ ہے، یہ چاہی چڑھا دے، اس کلام میں قابل تخریم و زبر کی انتہائی تذلیل ہے
اور اس کا متکبر بادشاہ کی عادلانہ رائے میں وزیر کی توہین کے نتیجے میں سخت سزا کا
مستحق ہو گا کیونکہ اس حاکم کے سپاہی کا یہ مقام نہیں ہے کہ لائق تعظیم و بلند مرتبہ
وزیر کے بارے میں یہ کلام زبان پر لے، بلکہ اس کی حیثیت بھی نہیں ہے کہ تعظیمی
کلمات اس کے بغیر وزیر کا نام لے۔ اور اب عقل کو سمجھانے کے سلسلے میں مزید طوالت
کی حاجت نہیں ہے۔ مثلاً اللہ تعالیٰ کا ارشاد :

قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ

"اے حبیب! تم فرمادو کہ میں تھا بہ اتنا ہی طرح انسان ہوں۔"

حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شخصیت شان پر مشتمل نہیں ہے، انبیاء و مرسلین کی دعوت کے جواب میں زمانہ ماضی کے کافروں کا یہ کہنا :

مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا

"تم نہیں ہو گھر ہم جیسے انسان"

بلاشبہ ان حضرات علیہم السلام کی شخصیت شان پر مشتمل ہے۔

پس اگر آیات قرآنیہ جو ان تعالیٰ کے عہد ہم نفسی کی زبان ہیں ایسے امور پر قدرت الہیہ کے شامل ہونے پر دلالت کرتی ہیں جن کا عدم وقوع بھی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں اسباب غاربیہ پر نظر کرتے ہوئے قطعی و یقینی ہے مثلاً اللہ تعالیٰ کا ارشاد :

لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ

"اگر دغا فرض (تم) نے شرک کیا تو تمہارے عمل کا قطع ہو جائیگا۔"

وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي

اور

أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ

"اور اگر ہم چاہتے تو یہ وحی جو ہم نے تمہاری طرف نازل

کی اسے لے جاتے۔"

وَلَوْ أَنَّا شِئْنَا لَنَقْذِرَنَّ إِلَيْهِمُ

اور

شَيْئًا قَلِيلًا إِذَا أَرَادْنَا لَكَ ضَرْعًا

وَضَرْعُكَ ضَرْعُ الْحَيُولَى

"اور اگر ہم تمہیں ثابت قدمی دیتے تو قریب تھا کہ تمہاری

وہ کہ حضورؐ سے بھگتے اور ایسا ہونا تو جہنم کو دہنی عمر اور دو چہرہ ہوتا

۱۸۰ دیتے ۔

یہی کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تہنیت و تنقیص پر ولادت نہیں کرتا،
مگر کسی سنی کا یہ مقام نہیں ہے کہ نبی کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بارے میں
ایسے کلمات کہے جو ان آیات کریمہ کا مفہوم ادا کرتے ہوں کیونکہ مفلوک کی زبان سے ایسے
کلمات نہ نکلتے کہ جو سبھی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تنقیص شان پر مشتمل ہیں۔

سب دعوہم پر پہنچے ہیں کہ شکم کے قنط سے تنقیص پر
ولادت کر سنا اور کہنے میں کرم کو حال مختلف ہوتا ہے تو کسی شخص کو یہ گمان نہ کرنا
چاہیے کہ اگر حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں ایسے کلمات کا زبان
پر نہ تہنیت و تنقیص پر مشتمل ہو تو ایسے کلمات پر شق آیات قرآنیہ کی تلاوت اور
ان کی تفسیر پڑھنا یا نہ پڑھنا اس لئے غلط ہے کہ تلاوت اور تفسیر اللہ تعالیٰ
کے کلام کی ہے، بنا ہر نئی طرف سے کچھ نہیں کہتا، ان پر پروین گنہہ کرنے کے لئے
اس قسم کی بات کرنا کہ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں اس قسم
کے کلمات قرآن پاک میں واقع ہیں اگرچہ ماوراء علم ان آیات کو دلیل بنا کر حضور سرور
موجودات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں ایسے کلمات کہے استعمال کا جواز معلوم
کر لیا اور ان بات کی زبان پر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تہنیت شان میں بیباک
ہو جائیں اور اس بے ادبی کی بدولت تباہی اور بابت کے مستحق ٹھہریں حضور اشرف
عالمات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں انتہائی بے ادبی پر مشتمل ہے اور
عوام اور عجم کی زبانوں پر اس قسم کی اشاعت ہے، لہذا اللہ تعالیٰ سے من و فلک
یہی جاننا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کی تعریف و ثناء میں ایسا کلام کن نامایا
جس میں کوئی کلمہ بھی اللہ تعالیٰ کی کسی نہی اور سوال یا کسی دلی اور فرشتے کی تہنیت

شان پائی باقی ہو، خواہ وہ کلام صادق ہو یا کاذب، مثلاً اگر کوئی شخص کہے کہ اللہ تعالیٰ
ایسا ہے نیز ہے کہ ملکہ اور شیعیان اس کی شان کا نسبت سے برابر ہیں یا کوئی
شخص کہے کہ تمام اولین و آخرین اللہ تعالیٰ کی شان کے آگے چھوڑ دے زیادہ ذلیل
میں دجیے کہ تقویۃ الایمان میں ہے، یہ کافی ملکہ اور اولین و آخرین کی توہین کا موجب
ہوا ہے اور یہ ناجائز ہے اس کلام کا اللہ تعالیٰ کی مہر و شان پر مشتمل ہونا اسے منوع
اور خلاف شرع توہین سے خارج نہیں کر سکتا۔

اسی لئے فقہاء فرماتے ہیں "غالبی الضرر والافتراء یہ" اللہ تعالیٰ کی
حمد کے لائق نہیں ہے حالانکہ یقینی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی بھی کسی چیز
کو پیدائ نہیں کر سکتا، نفیس اشیا کے سپر میں حقیر اشیا کا ذکر اگرچہ نفی کے ضمن میں جواز
نفیس اشیا کی تخفیف پر مشتمل ہے، مثلاً اگر کوئی شخص بادشاہ کی تعریف کرتے
ہوئے کہے کہ بادشاہ بھکاری نہیں ہے بلکہ کہ بادشاہ چاندل سے بہتر ہے،
یہ کلام بھی بادشاہ کی تخفیفِ شان پر مشتمل ہے۔

جس طرح غرض مقصود کے لئے کلام کے چولانے سے توہین پر دلالت
ہوتی ہے اسی طرح مقصود کلام پر مرتب ہونے والے اثرات سے بھی توہین ہوتی ہے
اور اس کلام میں پوشیدہ ہوتی ہے اگرچہ نظر ظاہر میں وہ آثار مقصود پر ہوں مثلاً اگر
بادشاہ کا کوئی نوکر کہے کہ بادشاہ کے دربار میں خدشہ اور مریگی گفتگو کا مروت یا نقصان کا
سبب نہیں ہو سکتی،

یہ کلام دو طرح شان و ذریعہ کی توہین پر مشتمل ہے :

(۱) بادشاہ کے سامنے اس ذریعہ کا کوئی مقام نہیں ہے اس لئے اس
کی بات کوئی وقعت نہیں رکھتی۔

(۲) وزیر کی تعظیم و تکریم کوئی ضروری نہیں کیونکہ وہ کسی کو رفع دے سکتا ہے

و عقائد اس کی پروا کیوں کی جائے اور کسی کو فائدہ دینے یا ضرر دہ کرنے میں اس کا کسی پر احسان نہیں ہے اس کا شکر یہ کیوں ادا کیا جائے ؟ یہ بھی یاد رکھنے کے قابل ہے کہ کسی کی توہین چند طرح ہوتی ہے :

۱۰ کسی کی توہین عملاً اور ارادۃ کی جائے ،

۱۱ کسی کی توہین فعلی سے ، زبان کی لغزش یا زبان کی کسکت کی بنا پر یا نادانستگی

میں کہ قائل کو جہالت کے سبب خبر ہی نہیں کہ میرا کلام توہین پر دلالت کرتا ہے چنانچہ کسی ظریعت نے ایک عام آدمی کو سکھا دیا کہ سادہ لوح ، دانا کو کہتے ہیں ، اس پر چارہ لے لے ، لہذا کسی بادشاہ کی خوشامد میں کہہ دیا اور اس لفظ کے کہنے پر سزا پائی ۔

اس قصہ کے بعد سنئے کہ اس قائل کا بنے فائدہ کلام حضور سیدنا و مولانا سیدنا ولین و آخرین ، دیگر انبیاء و مرسلین ، ملائکہ مقربین اور اولیاء عارفین صلوات اللہ تعالیٰ علی سہمہا و علیہم اجمعین کی انتہائی توہین و تقیص شان پر مشتمل ہے اور اس قائل نے ان حضرات کی توہین و تقیص کا ارتکاب قصداً کیا ہے اور توہین کی بدترین وجوہ میں گرفتار ہوا ہے ۔

اس قوم سے اول تا آخر قائل کا مقصد یہ ہے کہ انبیاء ، اولیاء ، ملائکہ پہلی وجہ اور مرسلین سے کسی کی شفاعت ، آگ کے عذاب اور برے کردار کی سزا سے کچھ گھٹا کی نجات کا سبب نہیں ہو سکتی اور وہ جو بہت سے لوگوں کا عقیدہ ہے کہ ان حضرات کی شفاعت ، نجات اور گناہوں کی مغفرت کا سبب ہے ان کی تھوڑی سی بات ، اللہ تعالیٰ کو اڑھائی سے کراپنے یا اس کی عظمت کی خاطر کسی کو بے ایمان بنانے یا کسی کی شفاعت ، اللہ تعالیٰ کے رحم اور بخشش کا سبب ہو کر نہ ہوگی ۔

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور دیگر محدثین حضرت کی تفسیر میں
 اور توہین ہے کیونکہ قرآن پاک احادیث سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ائمہ
 دین کے اجماع سے ثابت ہے کہ ان حضرات کی شفاعت عموماً ورسید الاولین واکابرین
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خصوصاً اللہ تعالیٰ کے رحم اور بخشش کا سبب اور عذاب
 نار سے پرکار گناہگاروں کی نجات کا ذریعہ ہے اور ان کی دعا میں گناہ گیارہ سے
 ہر ایک فرد کے حق میں مقبول اور عذاب سے نجات کا سامان میں اس حقیقت کا انکار
 بارگاہ الہی میں ان حضرات کی قدر و منزلت کی تفسیر اور بارگاہ الہی میں ان کے مراتب
 کی تفسیر ہے کیونکہ اس سے پس گزر چکا ہے کہ بارگاہ الہی میں ان حضرات کی قدر
 منزلت گناہگاروں کی نجات کے لئے ان کی شفاعت کی مقبولیت کا سبب ہے
 پس گناہگاروں کی نجات کے لئے ان کی شفاعت کے دخل اور سبب ہونے کا
 انکار بارگاہ الہی میں ان کی عزت و کرامت کا انکار ہے اگر تفسیر میں ان میں تو
 اور کیا ہے ؟

جب اس قائل کا منصف ہو گیا تو اب وہ ذہن میں رکھتے ہوئے
 دوسری وجہ کہ اس کا کلام اسی مقصد کے لئے تیار کیا گیا ہے۔

جاننا چاہئے کہ اس مقصد کو مسلمانوں کے دل و دماغ میں راسخ کرنے
 کا تقاضا یہ ہے کہ اہل اسلام جن حضرات کو بارگاہ الہی میں جرم و گناہ کی شفاعت کرنے
 والے سمجھتے ہیں اور انہیں حاجت روائی اور گناہوں کی سزا سے نجات کا وسیلہ اور
 شفیع کہتے ہیں مسلمانوں کے دلوں سے ان کی وجہیت عزت و محبوبیت اور مقبولیت
 شرم کر کے ان کی محبت و تعظیم اور بارگاہ الہی میں مسلمانوں کے لئے ان کی عادت شفاعت
 کی محبوبیت اور ان کے مرتبہ و مقام میں فرق ڈالا جائے اور کم کیا جائے اور انہیں اولیٰ
 گرایا جائے کہ وہ عزت و محبوبیت جو قبول شفاعت کا سبب ہوتی ہے بارگاہ الہی

یہی کہہ کر میں نہیں جانتی کہ ان کی شفاعت کی امید کبھی جاسکتی ہے۔
 یہ بھی متفہم ہے کہ شفاعت و مہابت کی نفی میں ایسے کلمات کہے جائیں
 جو عزت و مہابت کی نفی پر دلالت کریں مثلاً کہا جائے کہ :

”میں شہنشاہ کی تو یہ شان ہے کہ ایک آن میں ایک حکم کن سے
 جنب تو کرے ڈوس ہی اور ولی اور جن اور فرشتہ جبریل و محمد صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر پیدا کر ڈالے“

(تقویۃ الایمان)

اور یہ کہہ جائے کہ :

”جو جو سب لوگ پہلے اور چھپے اور آدمی اور جن (یہ تعظیم تمام
 کافروں، مشرکوں، اشرقیہ اور شیعہ اعلیٰ کو شامل ہے) جبریل و پیغمبر
 ہی سے زیادہ ہیں تو اس ملک کی سلطنت میں ان کے سبب کچھ
 بدعتی نہ ہونے کی اور جو سب (یہ تعظیم تمام انبیاء و مسلمانین و اہل
 و آل و انصار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام ملکہ مقربین، شہداء و صالحین
 و صالحات کو شامل ہے) شیطان اور دجال ہی سے زیادہ ہیں تو اس
 کی کچھ بدعتی نہ ہونے کی نہیں“

(تقویۃ الایمان)

اس حکم کی غرض و نیت یہ ہے کہ حضور سید الانبیاء و المرسلین صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم و اہل بیت کرام و سوانح عظام و ملکہ مقربین اور اویسیائے کرام کی تعقیص
 شان کی جائے نہ ان کی عظمت و جہت کو ختم کیا جائے، اگر یہ قصداً اس عبارت میں
 انصاف و عدل کے دل میں پوشیدہ نہیں ہے تو یہ محکم لغو ہو جائے گا اور اس کا
 مقصد بے فائدہ رہے گا۔ اب شک و شبہ ہو کہ شفاعت و مہابت کی نفی کرتے ہوئے

اس کلام کے لئے کا باعث بنی تھا نہ صرف یہ کہ اس نے مقصد پر کام کیا اور اس
کو سلطنت ایزدی کے کارخانوں میں دخل نہیں ہے ورنہ ہم اس سے جتنے بپا کئے
ہیں کہ یہ کلام مقصد کے ساتھ واضح تعلق اور مناسبت نہیں رکھتا۔

اس کلام کا سیاق و سباق صرف عام کے مطابق حضور کی صفات
تیسری وجہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تخفیف شان اور تھیں پر دلالت کرتا ہے
مثلاً ایک جماعت کسی صاحب اقتدار بادشاہ کے وزیر کے بارے میں یہ عقیدہ رکھتی ہے
کہ اسے نوازش خسروانہ کی بدولت وہ عزت پر کرامت حاصل ہے کہ وہ تمام معزز افراد
میں امتیازی مقام رکھتا ہے، ایک شخص چاہتا ہے کہ اس وزیر کے بارے میں اس جماعت
کا عقیدہ مخدوش کرے اور کہتا ہے کہ بادشاہ کی یہ شان ہے کہ چاہے کوئی اور اس کا
کو ایک آن میں وزیر کے برابر بنا دے، بلاشبہ یہ کلام اس حال میں جو اس کی تھیں
پر دلالت کرتا ہے۔

اسی طرح اگر کسی جماعت کا عقیدہ ہے کہ فلاں عالم پوری دنیا میں ہے علیہ السلام
یگانہ معصوم ہے، ایسے علم و فضل والا ہے کہ کوئی موجد و موجد اس کے ہم مرتبہ کا پائیہ نہیں
بمید ہے، کوئی شخص کہتا ہے کہ :

"خدا چاہے تو ایک آن میں کوئی اور عالم اس کے برابر پیدا کر ڈالے"

یقیناً یہ افراز کلام اس عالم کا مرتبہ گھٹانے پر دلالت کرتا ہے، اگرچہ اس پر سچ ہے لیکن
اس کی سچائی تھیں پر دلالت کرنے کے معافی نہیں ہے، جو شخص اس کلام کے استغاف
شان پر دلالت کرنے کا انکار کرتا ہے، یقیناً حال سے غالی نہیں ہے :

۱۱ یا تو زبان نہیں سمجھتا اور انداز کلام سے کام لیتا ہے ۔

۱۲ یا بیچارہ تھیں و تو میں کا معنی ہی نہیں جانتا ۔

۱۳ یا چہرہ پر دم ہے کہ بیہوشی کے انکار میں کوئی عجز و غصہ نہیں کرتا ۔

حکوم کے مضمون اور اس کے حاصل مقصد پر ایک اثر مرتب ہو رہا ہے جو
 پختہ قی وجہ سید انبیاء و روحانیوں اور اولیاء کی توہین اور ان کی شان سے بے اعتنائی
 کی حالت سے ہوتا ہے اور وہ یہ ہے کہ جب کسی شخص کے ذہن میں یہ بات بیٹھ جائے کہ
 ان حضرات میں سے کوئی بھی نہ تو مجھے فائدہ دے سکتا ہے اور نہ نقصان پہنچا سکتا ہے
 تو وہ ضرور سوچے گا کہ ان سے محبت کیوں کی جائے؟ ان کی تعظیم و توقیر کیوں کی جائے؟
 ان کے نسب کی رعایت کیوں کی جائے؟ ان کے آثار کا احترام کیوں کیا جائے؟ ان
 کا میری گردن پر کونسا حق ہے؟ ان کی تعظیم کے ذریعے اوکروں؟ ان کا میری جان
 پر کونسا حق ہے؟ ان کی منکریم سے اس کا سبک بھالوں؟ ان سے کونسی توقع اور
 کونسی امید ہے کہ میں ان کے عقیدت رکھوں؟ اس کلام ناتمام کے مفاد پر اعتقاد
 رکھنے سے بہت سی بے کیاں اور لہو لہائیاں پیدا ہونگی اور یہ اعتقاد خسار سے
 کے اقدار کا سبب بنیگا اور بے ادبیوں اور لہو پروائیوں کا راستہ کھول دیگا۔

اس کا بہ کتنا

پانچویں وجہ اولیٰ شخصیات کی توہین کی شان سے ہے کہ ایک آن میں ایک

لڑائی سے پہلے تو گولوں کی اورولی اور جن اور فرشتے بھیر لی

اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر پیدا کر ڈالے

(فقوۃ الدیان)

تخصیص کی شان میں جس جے کیونکہ مقام ثانی میں مذکور ہو چکا ہے کہ اس کلام کا مطلب
 یہ ہے کہ حضرت اسی نے تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کر ڈالے افراد سے نگوین (ایجاد) کا
 حق ہے کیونکہ حکم کن کا حق اسی سے ہے جو ناموس سے نگوین کا خلق صحیح ہو
 ان مطلب میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم کی شان کا یہ ہے جو ناموس
 ناموسات اور جمیع ان افراد سے افضل و اعلیٰ میں جن سے نگوین کا خلق

ہر کتبہ جس میں اللہ تعالیٰ صلیو وسلم کے برابر سے مخلوق کے تعلق کا صحیح ہونا اس
 انصافیت کے معانی میں جو آپ کو ان تمام افراد پر ماحول ہے جن سے مخلوق کا تعلق ہو سکتا
 ہے۔ یہ مشاہدات نتائج بیان نہیں ہے۔

سیکڑوں، ہزاروں، لاکھوں، کروڑوں اور اس جیسے لفظوں کا کسی نے
 چھٹی وجہ کی نظیر کے لئے استعمال اس شے کی تفسیر پر دلالت کرتا ہے جس کے
 امثال و نظائر جتنے زیادہ ہوں گے، تفسیر اتنی ہی زیادہ ہوگی کیونکہ غرضی میں شے کی نظیر
 کا متنوع یا معدوم یا نا در ہونا اس شے کی عظمت اور صلاحات شان پر دلالت کرتا ہے
 اور کسی شے کی نظیر کا ممکن ہونا یا موجود ہونا یا نہ ہونا یا بے فعل کثرت ہونا اس شے کی قدرتی
 اور ارزائی پر دلالت کرتا ہے، نظیر کی کثرت کے مراتب کے مختلف ہونے سے بے ترقی
 کے مراتب بھی مختلف ہوں گے۔

پس جو کلام شے کی نظیر کے متنوع ہونے یا معدوم ہونے یا نا در ہونے پر
 دلالت کرے گا وہ درجہ بدرجہ اس شے کے اعزاز اور توقیر کے مراتب مختلف پر دلالت
 کرے گا یعنی جو کلام نظیر کے متنوع ہونے پر دلالت کرے وہ ترقی کے اعلیٰ مرتبے میں ہے
 اس کے بعد وہ کلام جو نظیر کے معدوم ہونے پر دلالت کرے یا جو وہ کلام کہ اس کے نا در
 ہونے پر دلالت کرے اور جو کلام کہ وجود نظیر کے صحیح ہونے یا موجود ہونے یا کثرت
 ہونے پر دلالت کرے وہ اس شے کے استحقاق اور ارزائی کے مختلف مراتب پر
 دلالت کرے گا، نظیر کی جتنی کثرت ہوگی اتنی ہی تنجیہ ہوگی، مثلاً اگر کہا جائے کہ دو سو
 افراد زید کی نظیر ہو سکتے ہیں اس میں تخفیف کم ہوگی نسبت اس کے کہ سیکڑوں افراد
 زید کی نظیر ہو سکتے ہیں، سیکڑوں کے لفظ میں ہزاروں کی نسبت اور ہزاروں کے
 لفظ میں لاکھوں کی نسبت اور لاکھوں کے لفظ میں کروڑوں کے اعتبار سے کم تخفیف
 سمجھی جاتی ہے۔

اس مال نے اپنی سزائے کے مطابق کروڑوں کا مظلوم و زبانی میں استعمال
ہونے والے امداد میں بہت بڑا مدد ہے۔ اس مال کی بے تاکہ روزانہ محشر مقبول شفاعت
کرنے والے تمام مسافروں کے سرور واصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیادہ سے زیادہ
خاصیت شان کرے اور زیادہ سے زیادہ جہاد کو کفر اور گمراہی میں ڈالے۔

قابل ذکر ہے حضور سید الانام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جن کی تعظیم
ساتویں وجہ فرض ہے۔ کا نام اک کمال ہے اکی سے ذکر کیا ہے کہ اس کے
ساتھ کوئی تعظیم و تکریم کا گوارہ مسلمانوں کو نہیں دیا، ہاں اس کی کھوم کی غرض
کے مناسب ہیں۔

اس سبب اکی کو افضل الصلوات و خیر البشیر بعد الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام
حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ارشاد پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، انہوں نے
حضور سرور کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے بعد خطبہ دیتے ہوئے
فرمایا :

مَنْ كَانَ يُعْبُدُ مُحَمَّدًا فَإِنَّ مُحَمَّدًا
قَدْ مَاتَ وَمَنْ كَانَ يُعْبُدُ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ
حَيٌّ لَا يَمُوتُ۔

جو شخص حضور کی عبادت کرتا تھا (وہ جان سے) کہ حضور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم وصال فرما چکے ہیں اور جو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتا تھا
تو بے شک اللہ تعالیٰ زندہ ہے جسے کبھی موت نہیں آئے گی۔

اس قول پر قیاس اس لئے درست نہیں کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ
عنہ نے قرآن کریم سے اقتباس کیا تھا، یعنی اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد :
وَمَا سَأَلَ الْأَنْبِيَاءُ مِنْ قَبْلِهِ

النَّاسُ أَفْأَنُّ نَمَاتٍ أَوْ قَتَلَ انْفَتَحَتْ عَلَى
 أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ نَنْصُرَهُ
 اللَّهُ شَيْئًا۔

اگر نام پاک کو تنظیم و ترقی کے گھر یا صلوة و سلام کے ساتھ لائے تو اقتباس
 فوت ہو جاتا اور ان کے کلام کا مقصد فوت ہو جاتا، ان کا مشہور غلطیوں اور پریشان حال ہونے
 کو تسلی دینا تھا، ان میں سے بعض تو حضرت جلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سال ہی کا انکو کرتے
 تھے کیونکہ ایسے مقام اور عام پریشانی کی جگہ میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کے نام پاک کے ساتھ تنظیم و اکرام کے کلمات طوائف اور صلوة و سلام کے منافی سے
 یہ کلام اظہارِ بدینہ و دشمن بن کر رہتا تھا، اہل اسلام کو اور زیادہ نہ لانا اور خاک و خون میں گرنے
 اس لئے مناسب یہی تھا کہ قرآن مجید کی آیت سے اقتباس کرتے اور اس پر کچھ اضافہ
 دے دیتے، ہر بات کا ایک وقت اور ہر کلمے کا ایک مقام ہوتا ہے۔

البتہ یہ قائل کہہ سکتا ہے کہ اس جگہ غرض مقصود کے مناسب وہی تھا جو
 اس کی زبان سے نکلے، اگر وہ کوئی تنظیم یا صلوة و سلام نہ لے کر نہ دیتا تو اس کے
 مقصد اصلی اور مراد ولی نیز سیاق و سباق کے مطابق نہ ہوتا، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم کے نام پاک کی تنظیم کو بیان انشاء اللہ تعالیٰ مقامِ رابع میں جو گواہ اظہار کیجئے۔

اردو میں "کر ڈالے" کو تعظیفات اور استعفات پر دلالت کرتا ہے
 اٹھو! وجہ "مثلاً اگر کوئی شخص کہے کہ "چاہوں تو فلاں کام کر ڈالوں" یہ کلام
 اس کام کے خفیہ اور چھپا جانے پر دلالت کرتا ہے، اور اگر کہے کہ "چاہوں تو فلاں
 کام کروں" اس میں وہ دلالت نہیں ہے۔

یہ فرق اردو زبان حضرات پر متقی نہیں ہے کہ وہ اردو میں جوں کی بھینکے
 کے معنی میں آتا ہے، اس اعتبار سے اس لفظ سے مراد کی پستی معلوم ہوتی ہے، اس

قائل کا دل یہ کہنے سے خوش نہیں ہوا کہ چاہے تو پیدا کرے، کیونکہ یہ عبارت اس کے
مستردی سے چننا مناسبت نہیں رکھتی اور کمال استخفاف پر دلالت نہیں کرتی
ہاں ۔

از کوزہ جہاں ترا دو کہ در دست
"کوزہ سے وہی ٹپکتا ہے جو اس میں ہو"

کسی شاعر نے کیا خوب کہا ہے ۔

لَا تَكْلَمُ لَفِي الْفَوَادِ قَدَامًا
جُعِلَ اللِّسَانُ عَلَى الْفَوَادِ دَلِيلًا

بے شک اصل کلام دل میں ہوتا ہے، زبان تو دل کی دلیل

بنائی گئی ہے ۔

دو میں لفظ "کر ڈالنا" وہاں استعمال ہوتا ہے جہاں اس کام کے
اقتراض ہوتی ہے کرنے پر دلالت مقصود ہو، اس جگہ بھی یہی دلالت قائل
کا مقصود ہے ۔

اس کے یہ الفاظ :

جواب "ایک آن میں ایک حکم کن سے"

سرعت اور تعجیل پر دلالت کرانے کے لئے کافی تھے، اگر "کر ڈالنے" کے لفظ سے
استخفاف پر دلالت مقصود نہ ہوتی تو اس لفظ کا اضافہ کیوں کیا ؟

اوجودیکہ قائل اپنے کلام کی تاویل میں کہتا ہے کہ اس سے مقصود تکوین
کا تسبیح نہیں ہے پھر بھی اس عبارت سے ایجاد اور کام کرنے کی سرعت و تعجیل مراد
یہاں تو یہ ہے جسے خود قائل بھی پسند نہیں کرتا، ہاں ! اپنے کئے کا علاج
نہیں ہوتا ۔

یہ الفاظ :

نہیں وجہ اور سب لوگ اگلے اور پچھلے آدمی اور جن بھی سب کلمہ
جبریل اور پیغمبر سے ہو جاویں تو اس مانک الملک کی سلطنت میں
اون کے سبب سے کچھ رونق و جود جاری ہو گی ۔

کتنے عجیب ہیں ! یہ الفاظ فلان مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زبان پر محض نقل
کے طور پر ہزار دقت سے جاری ہوتے ہیں حالانکہ نقل کفر کفر نہیں ہوتی اور نہ سبیل
ایسے کلمات سن کر ہی لڑ جاتا ہے نعوذ باللہ تعالیٰ من ذلک ، ہر جا ٹیکہ یہ کلمات
خود کہے کہ :

”تمام اولین و آخرین جبریل اور پیغمبر سے ہو جائیں“

اپنے مقام پر مذکور ہو گا کہ ایسے قول کو قضیہ شرطیہ کہ مقدم بنانا حضرت جبریل
امین اور حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں کتنا ہی حقیر ہے کیونکہ
اولین و آخرین (اگلے اور پچھلے) میں شیاطین ، مشرکین ، جاہل و معون اور شقیہ
بے دین سب داخل ہیں ، ان سب کی برابری اور مماثلت کے الفاظ حضرت
جبریل امین اور حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں استعمال کرنا ،
اگرچہ قضیہ شرطیہ کے ضمن میں ہو اسلام کے ان نام نہاد و غویہ یاروں کی زبان
پر کس طرح آجاتے ہیں ؟

قائل نے اس کلام میں چند وجہ سے دادِ بلاغت دی ہے :

(۱) اگلے اور پچھلے کی تعظیم کے باوجود اس نے آدمی اور جن کی تعظیم بھی ذکر کی ہے
حالانکہ صرف پہلی تعظیم اس کا مقصد ادا کر سکتی تھی ، اس میں کھتہ یہ ہے کہ پہلی تعظیم
مراحتہ ، بلا تکلف شیطان کو شامل نہ تھی ، مجبوراً جن کی تصریح کی کہ اگرچہ تکرار
کی ضرورت نہ تھی تاہم وہ اہل قلبیس کا رئیس یعنی ابلیس بھی اس تعظیم میں شامل تھا

۱۱۔ اعلیٰ ہو گئے، ایک دوسرے میں تعلیم کی تعلیم میں دوسری دفعہ تمام بچپوں کی تعلیم میں
اور تیسری بار میں کی تعلیم میں سس کا داخل ہونا سمجھا جاتا ہے گاں میں الحیث
اور جن میں سے تھا، اس نکتہ کو اس قائل کی تفسیر دانی کے آثار میں شمار کیا جاسکتا
ہے، ایسے تمام برائیوں کا بہت متناسقائے محال کے مناسب واقع ہوئی ہے۔
۱۲۔ اس نے اس جگہ فرشتوں کا ذکر نہیں کیا حالانکہ اس سے پہلے فرشتوں کا ذکر

کون کیا ہے، اس میں غلط یہ ہے کہ حضرت روح الامین اور حضرت سید المرسلین
جیسا کہ اس کے ساتھ فرشتوں کی برائی اور مہربانی، استغاثات کا فائدہ نہیں دیتی
تھی اس لئے اس کی غرض پر کچھ زیادہ دلائل نہیں کرتی تھی۔

۱۳۔ اس کے اس قول میں غلطی ہے :

”جبریل اور میکائیل سے ہو جاویں“

اس نکتہ میں اس کے نزدیک چہرہ پر رنگ تازہ دکھائی دیتا ہے، ہاں اپنے دلی
معتقد کو یہی حرج آ رہا ہے کہ کیا ہے۔

اس کا یہ قول :

”سب لوگ ملی کر شیطان اور دجال ہی سے ہو جاویں“

تو اس کی کچھ دین گھٹنے کی نہیں :

۱۴۔ آخر تک ہے کہ اس کے سننے کے تصور ہی سے ابلیس یا ان کا منب جانتے ہیں اور سننے
اور اگرچہ سب اقدس نہ رکھتا ہو، اس کام کے سننے ہی اس کا رنگ اڑ جاتا ہے تو ابلیس
اور وہ لوگوں کے ساتھ شیطان اور دجال کے ذکر سے اگرچہ مسادات کی نفی کے طور پر
ہی ہو، مگر اس طرح ہو جاتے ہیں اور اقدس کی آبرو برباد ہو جاتی ہے، صحت ہے
اس شخص کے علم میں ہے کہ :

”سب لوگ ملی کر شیطان اور دجال ہی سے ہو جاویں“

میرے "تب کوٹ" کا مضمون سید کا کتابت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور تمام انبیاء و اولیاء
مقربین، اولیاء، جسدیقین، بشمارہ اور صالحین کو شامل ہے، شیطان اور وہ لوگ جو ان
اور گمراہ ساذوں کے سرغنہ میں، اگرچہ قائل اس بیان کو بطور تعلیس و تفسیر طبع کے، کوئی
ایماندار ایسے پوشیدہ اور بنا ہر کلمات کو گمراہ اور جائز نہیں رکھتا، انہیں زبان پر قائم
کجا، سوچ بھی نہیں سکتا۔

سبحان اللہ! اس شخص کا ایمان کیا خوب ہے کہ کوئی مسلمان
مرشد جانتا ہے اور اپنے مخالفین کو کافر و مشرک کہتا ہے اور بغیر کسی دلائل و ضرورت
شہیدہ کے ایسے ثقیل کلمات جو بارگاہِ رب ذوالجلال کے مقررین کی سرپرستی میں
بے باکانہ زبان پر لگتا ہے، عوام اور بھلاہ کی تعلیم کے لئے انہیں اپنی کتاب میں صریح
کرتا ہے، کوچہ و بازار میں ان کی تشہیر کرتا ہے اور ان کی تعلیم کے لئے اپنے منہ کو بھونک
کی گردن پر طوقِ لعنت رکھتا ہے۔

لیکن اس قائل نے اس کلام میں بھی رادہ جو ملت وی سے کہا ہے تو
"شیطان اور دجال ہی سے مراد ہیں" میں کلمہ حصر لایا ہے، اس لئے اس میں بھی
ایک نکتہ رکھا ہے اور دونوں حملوں میں جبریل امین نہی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
اور شیطان و دجال کے درمیان صحابہ و مطہرات کی رعایت رکھی ہے اگرچہ ایمان
چلا گیا (تو کیا جو ارشادِ بلاغت کا دامن تو با حق سے نہیں جانا پایا ہے) ہاں دلی مقصد
کو اسی طرح ظاہر کرنا چاہتے اور ایسے اہم مقصد کی تعبیر میں بدعت کی اس بے رعایت
کرنا چاہتے۔

رہا شفاعت کی نفی کا مسئلہ جس کے لئے ایسے گونا گوں کلمات اور "دقیق
سنمون والی عبارتیں" لایا ہے وہ اس عبارت سے صریح نہیں ہوا مقصد یہ تھا کہ قدس
انہ کے کارخانوں میں کسی کو دخل نہیں ہے حتیٰ کہ اس کی خوشی اور دکھ داری سے

روٹی میں سناڑ ہو یا اس کی ناخوشی اور بے دلی سے روٹی جاتی رہے (جب یہ مقصد ثابت نہیں ہوا تو) یہ عبارت آرائی اور بیودہ سرائی کس لئے ہے؟ لیکن یہ قائل اپنی عادت سے ہموار ہے کہ اکثر اپنی گفتگو میں انبیاء، ائمہ، اولیاء اور شہیدوں کا ذکر شیطانوں، بد بختوں، بنیشتوں اور سرکشوں کے ساتھ لانا ہے اور علم بدیع کی صنعت طباق (تطبیق) نہیں چھوڑتا اور پاس ادب اس طریقے کے لئے سرمایہ بلاغت صرف کرنے سے باز نہیں آتا کہ برشتہ بلاغت کا دامن نہ چھوٹ جائے اگر چہ ایمان برباد ہو جائے۔ اگر اس کی حدیث پر علمی مواخذہ کیا جائے تو جواب دیتے ہوئے جان کو آتا ہے اور سلیح علم کی نمائش کرتا ہے حالانکہ بیودہ گوئی اور ہرزہ سرائی کے علاوہ کچھ نہیں کر سکتا۔

اب سنئے! اس کا یہ قول :

”اور یہ شہنشاہ کی تو یہ شان ہے کہ چاہے تو ایک آن میں

ایک حکم کن سے (آلی آخر)“

اگر قضیہ حملیہ ہے تو درود وجہ سے باطل ہے :

(۱) اس قضیہ میں حکم حملی نہیں ہے تاکہ قضیہ حملیہ ہو :

(۲) اگر اسے جمعیہ فرض کر لیا جائے تو یہ قضیہ باجمعیہ میں ہو مگر محقق نے

محض الامریہ حکم لگایا جاتا ہے (میں سے نہیں ہے) کیونکہ اس کا مصدر ان کبھی

بھی نفس الامر میں واقع نہیں ہے لہذا یہ قضیہ غیر بقیہ میں سے ہے اور

قضایا غیر بقیہ شرطیات کے مساوی ہوتے ہیں (تفصیل کے لئے حمد اللہ

شرح حکم علامہ میں پس اس کا بطلان شق ثانی میں مذکور ہوگا۔

اور اگر یہ قول قضیہ شرطیہ ہے تو اس کا معنی یہ ہوگا کہ ”اگر اللہ تعالیٰ

چاہے کہ گردش انبیاء، اولیاء و اہل جن اور فرشتے حضرت جبریل امین اور نبی

اگر ہم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر ہوں اور واقع میں ہوتے ہیں
 دو حال سے خالی نہیں اس شریعہ کا مقدم واقعی ہے یا غیر واقعی اور فرضی مگر
 مقدم واقعی ہے تو لازم آئے گا کہ کروڑوں افراد پر دو مصدوح کے برابر
 نفس الامر میں موجود ہوں کیونکہ مقدم موجود ہو تو تالی لازم موجود ہو گا اور تالی
 کے وقوع کا قول کفر مرتکب ہے اور اگر مقدم غیر واقعی ہے تو متعلق بالذات
 ہے یا متعلق بالغیر اور وہ قول میں مقدم مذکور کہ متعلق بالذات ہے یا متعلق
 بالغیر کا تالی کو مستلزم ہونا یقینی نہیں ہے کیونکہ جب مشبہ یزیدی کا تعلق
 اس مساوی سے متعلق بالذات یا متعلق بالغیر ہونے کی بنا پر ہو سکے گا تو اس
 مساوی کا وجود کہاں سے ہو سکے گا ؟

اگر اس تالی کا عقیدہ یہ ہو کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر
 کروڑوں افراد سے مشیت کا تعلق ممکن بالذات ہے اور ممکن ذاتی اگرچہ متعلق بالغیر
 ہو محال بالذات کو مستلزم نہیں ہو سکتا اور جس شے کے ساتھ مشبہ یزیدی کا تعلق
 ہو اس کا واقعہ ہونا محال بالذات ہے تو اس کے لئے مساوی اور مشکی ہو جائیگا
 کیونکہ مقام ثانی میں گزر چکا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مساوی کا موجود ہونا
 کذب الہی کو مستلزم ہے اور اللہ تعالیٰ کو کذب محال بالذات ہے پس اس
 اعتقاد پر لازم آئیگا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کا موجود ہونا محال بالذات
 ہو، اس تقدیر پر بے چارے کو بعد الزام آجائیگا (کیونکہ جب تالی کا محال بالذات
 ہونا ثابت ہو گیا تو ماننا پڑے گا کہ مقدم بھی ممکن بالذات نہیں ہے ورنہ محال بالذات
 کو مستلزم نہ ہوتا)

اسی قیاس پر دو دو قضایا شرطیہ جو اس قول میں ہیں :
 "اور سب لوگ اگلے پچھلے (سے) ہر وقت گھٹن کی نہیں (کھنکھاتے)"

خدا فرضیہ تدبیر یہ ہیں یا فضلیہ واقعیہ نفس الامریہ یعنی یا تو کہا جائے گا کہ ان دونوں
 طرحوں کا سہم غیر واقعی ہے یا کہا جائے گا کہ ہر دو شرطیہ کا مقدم واقعی ہے اور دوسری
 حق و صل ہے کہ کچھ تمام گنگا اور پچھلے افراد کا حضرت جبریل امین اور نبی اکرم صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر ہونا یا شیطان اور دجال کے برابر ہونا فی نفسہ اجتماع نقیضین ہے
 کیونکہ ہر ایک کے پیغمبر ہونے سے لازم آتا ہے کہ ان میں سے بعض پیغمبر نہ ہوں بلکہ
 واقعی ہوں کہ قدرت کے پیغمبر ہر ایک کوئی مطلب نہیں اور ہر کسی کا شیطان ہو جانا
 اس طرح کہ کوئی بھی ایسا فرد نہ ہو جو ان سے گمراہی حاصل کرے، خلاف عقل ہے
 جیسا کہ بعض افراد نے اسیے ہوں گے جو گمراہی حاصل کریں گے ورنہ شیطان کیسے گمراہ
 کرے گا، پس وہ بعض شیطان نہیں ہو سکتے بلکہ اس کے خدا گنگا اور فرمانبردار
 ہوں گے لہذا ہر شرطیہ کا مقدم جو اجتماع نقیضین پر مشتمل ہے، محال ہے اور مقدم محال
 ہو تو اس کا قائل کو مستلزم ہونا یقینی نہیں ہوتا کیونکہ مقدم محال نقیض قائل کو مستلزم ہونا ممکن ہے۔
 یہ بھی معلوم نہیں ہے کہ مسطرت الہی اور اس کی رونق سے قائل کی مراد کیا
 ہے، اگر مسطرت سے مراد ملک و حکومت میں مشیت کے مطابق اللہ تعالیٰ کا تصرف ہے
 یا ان سے مراد ملکوں اور حکومتوں کے مطابق تصرف کا جاری ہونا ہے جیسے کہ تمام
 حکماء و فقہاء کی مشیت شامل اور حکومت کا لہ کے مطابق بہترین نظام پر واقع ہے اس
 میں بہترین نظام کا ہونا۔ یہاں کہ اس میں بعض گمراہ ہیں بعض مقرب، بعض مردود ہیں، بعض
 اور زیادہ ہیں مقبول، بعض نجات پانے والے اور بعض بدکرداری کی پاداش میں سزا یافتہ
 اور جہنمی ہیں، بعض بندہ جات پر فائز اور بعض جہنم کے نچلے طبقوں میں، بعض شقی اور بعض
 سعید، بعض فائدہ دینے والے اور بعض فائدہ لینے والے ہیں، تقدیر پر مقررہ (کہ ہر دو
 طرح کا مقدم واقعی ہونا کے معنی ہے۔

یہاں کہ اس کی مراد کوئی اور چیز تھی تو اسے بیان کرنا چاہئے تھا اگر اس کے

کلام کا مطلب سامنے آتا۔ دیکھنا چاہئے کہ قافی نے ایسے فائدہ کلام میں کو کتنی صحیح نہیں ہے۔ کس مقام میں؟ کس مقصد کو ثابت کرنے کے لئے؟ کیسے؟ جنہوں کے لئے؟ اور کیسے عوام کو خطاب کرتے ہوئے استعمال کیا ہے۔ یہیں معلوم ہوتا ہے کہ کس کی دہشت میں شانِ ہدایت، تعلیمِ ایمان اور عقائدِ دینیہ کے بیان کے لئے یہی طریقہ مناسب تھا۔

بعض خود پرست، نامنصف جز خیر و دار اور جو شیار ہونے کے باوجود

عذر گناہ غرور کی شرت سے مدد ہوش میں جب دیکھتے ہیں کہ اردو جانتے

والے ان ناروا کلمات اور بے سرو پا گفتگو سے سب پرانا نام، دیگیا نبیاء و علیہ السلام، اولیاء کرام اور مشائخ عظام کی تخیف و تنقیضِ شان سمجھتے ہیں۔ اس سے سس کر کانپ جاتے ہیں اور انہیں اپنے ایمان کا خطرہ چڑھ جاتا ہے تو ان کلمات سے ہزار زبان سے اپنی برارت پیش کرتے ہیں اور جانتے ہیں کہ انہیں کوئی فریب دینا چاہئے اور ان کی وحشت و نفرت، دور کرنے کے لئے کوئی حیلہ سامنے لانا چاہئے اس لئے کبھی تو کہتے ہیں کہ ان کلمات میں شانِ النبی کی تعظیم ہے، ان سے گریز نہ کرنا چاہئے اور دل میں نفرت نہ لانی چاہئے ورنہ شانِ النبی سے بد اعتقاد کی لازم آئے گی اور ایمان بد توحید برباد ہو جائیں گے۔

یہ الفاظ

جواب

”اوس شمشاد کی تو یہ شان ہے الیٰ وغیرہ“

کذبِ النبی کے جائز ہونے پر دلالت کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ بہت بلند ہے اس سے جو یہ کہتے ہیں، جیسے کہ مقامِ ثانی کی وجہ اول میں مذکور ہوا، وہ کلمات کہ اللہ تعالیٰ کے ناممکن کذب کے جائز ہونے پر دلالت کرتے ہوں ان سے تعظیم و تحکیم کا سمجھنا کچھ فہمی نہیں تو اور کیا ہے؟

اس کے دوسرے قول :

”اور سب لوگ اگلے اور پچھلے الی آخر“

کامیابی کی صحیح نہیں ہے۔ پچھلے اس کا معنی درست کرنا چاہئے پھر جلد میں شان الہی کی بات نہ ان پر نہ کی جائے اور اگر یہ مقصود ہے کہ اللہ تعالیٰ نے متقین کی نیکیوں اور ہر کارہ کی بدیہوں سے بے نیاز ہے تو یہ آیات کریمہ :

مَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ

كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ حَمِيدٌ

”جو شکر کرے وہ اپنے فائدے کے لئے ہی شکر کرتا ہے

اور جو کفر کرے تو بے شک اللہ تعالیٰ بے نیاز اور محمود ہے“

إِن تَكْفُرُوا أَسْأَلُكُمْ فِي الْأَنْهَارِ جَمِيعًا

فَلَا تَلْفُتْ لَكُمْ حَسِيدٌ

”اگر تم اور زمین کے تمام باشندے کفر کریں تو بے شک

اللہ تعالیٰ بے نیاز اور محمود ہے“

قائل کے اس مقصد کا فائدہ نہیں دیتی جس کے لئے یہ قائل یہاں عبارت ارادی کے لئے ہے۔

اور اگر ان دو جملوں (اور سب لوگ اگلے اور پچھلے الی آخر) سے مقصد

اصول یہ ہے کہ کسی کو قدرت الہی کے کارناموں میں دخل نہیں ہے تو یہ عبارت

اس قسم کے بیان سے قاصر ہے کہ اللہ تعالیٰ کے کارکنوں اور کارندوں کا محتاج نہیں

ہے اور ہر چیز کو اپنی قدرت کا اور حاکمیت شالہ سے پیدا فرماتا ہے۔

حدیث کیوں نہیں کہا جاتا کہ انبیاء و اولیاء کی شان کی تخفیف اور بارگاہ الہی میں

ان حضرات کی وجاہت کی نفی اس کا مقصود ہے اور اس کے بیان کے لئے کوئی دوسری

عبرت ممکن نہیں تھی اس مقام کی تہذیب میں اگر اسے کہ اللہ تعالیٰ کی حمد و شائیں

جو کلام حضرات انبیاء و ملائکہ کی توہین پر مشتمل ہو، ثنائے الہی پر مشتمل ہونے کے سبب انبیاء و ملائکہ کی توہین پر دلالت کرنے سے خارج نہیں ہو سکتا۔ با فرض اگر یہ دو جملے تعظیمِ شانِ الہی پر مشتمل ہوں اگرچہ فرض خلاف واقع ہے تاہم یہ اشغال حضرات انبیاء و ملائکہ کی تعظیمِ شان کے لئے وجہ جواز نہیں بن سکتا۔

ایک اور قلابانہی

کبھی اس کے ہوا خواہ یہ کہتے ہیں کہ ان کلمات سے حضرت مہدیؑ کا ثناء، دیگر انبیاء اور ملائکہ علیہم السلام کی تعظیمِ شان اللہ تعالیٰ کی شان کی نسبت سے ہے اور ایسی تعظیم میں کوئی قباحت نہیں ہے۔

جواب

معلوم نہیں کہ اس توجیہ کا کیا مطلب ہے، کیا یہ مقصد ہے کہ اللہ تعالیٰ کی شان سے ان حضرات کی شان کو کم ہونا ان کلمات کا مدلول ہے، یہ واضح غلط فہمی ہے کیونکہ ہم بیان کر چکے ہیں اور پاپیہ ثبوت تک پہنچا چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان حضرات کو جو مرتب عطا فرمائے ہیں، ان کلمات سے ان مراتب سے کمی دکھائی گئی ہے اور اس کی قباحت کسی ایماندار پر مخفی نہیں اور انشاء اللہ تعالیٰ مقامِ رابع میں مذکور ہوگی۔

بایں ہمہ حضرات ممدوحین کی شان کا شانِ الہی سے کم ہونا کلام کی روش پر منطبق نہیں، اس کا مقصد یہ تھا کہ شفاعت، گنہگاروں کی نجات کا سبب نہیں ہے جو لوگ عقیدہ رکھتے ہیں کہ ان حضرات کی شفاعت نجات کا سبب ہوگی دو بھی ان حضرات کو اللہ تعالیٰ کے بندے ہی مانتے ہیں (معاذ اللہ! اللہ تعالیٰ کے برابر نہیں مانتے) معلوم ہوا کہ شانِ الہی سے ان حضرات کی شان کی کمی کا بیان اس تاکی کے مقصد کے بیان میں کچھ دخل نہیں رکھتا۔

انصاف شرط ہے، کلامِ الہی، اعاذیثِ طیبہ و صحابہ، تابعین، ائمہ مجتہدین، علماء دین اور عرفاء علیہم السلام کے اقوال، شانِ الہی کی تعظیم و تحکیم سے بڑا اور شہادت

بہرہیں کسی بیان میں کسی وقت کسی جگہ کسی ایسا غدار سے ایسے کلمات صادر نہیں ہوئے
جیسے کہ اس قائل سے ذلی عقیقہ کی بنا پر بے تابانہ سرزد ہوئے ہیں، کیا وہ تمام حضرات
عظیم شان الہی میں تقصیر کے ردا دار تھے کہ انہوں نے ایسے کلمات پر حبارت نہ کی
اور ایسا سراپا حق تعالیٰ کلام زبان پر نہ لائے؟ شاید اس قائل نے اس کلام کو کسف
تسلی القرآن للآخر (بہت کچھ پہلے، پچھلوں کے لئے پھوڑ گئے) کے زمرے
میں شمار کیا ہے۔

اس کا یہ قول :

گیارہویں وجہ : "اور وہ مالک الملک اپنے بندوں کو بہتیرا ہی
لواڑے (الغیر)۔"

روش کے اعتبار سے استخفاف پر دلالت کرتا ہے کیونکہ اس کلام کا مقصد یہ ہے کہ حضور
نبی کریم و دیگر حضرات نبیاء صیہ و عیلم سلام کو بارگاہ الہی میں شفاعت محبت کا مقام
حاصل نہیں ہے۔ یہ مقصد اس وقت تک حاصل نہیں ہوتا جب تک بارگاہ الہی
میں ان حضرات کی محبوبیت کی نفی نہ کی جائے کیونکہ اگر محبوبیت پائی جائے گی تو اس کے
اثر بھی پائے جائیں گے۔ (ملاحظہ ہو) :

اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِرَبِّکَ وَ اَنْتَ اَرْحَمُ الرَّحِیْمِ

اے خدا جب ثابت ہوئی ہے تو اپنے آرد و لازم سمیت

ثابت ہوئی ہے۔

یعنی بارگاہ الہی میں ان حضرات کی شفاعت کی پذیرائی اور گناہوں کے محو کرنے میں اس کا
تأثر و اثر ملے گا۔ ان حضرات کی رضا چاہا کہ یہ سب محبت و محبوبیت کے آثار ہیں جو اس
قائل کے حرم میں مترتب نہیں ہیں۔ وہ شفاعت محبت تحقق ہو جائے گی، جب محبوبیت
کے آثار و لازم متعلق ہوئے تو محبوبیت بھی متعلق ہوگی اگر چہ اظہار و بلائے نام حصول صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کو حبیب اللہ کا لقب دیا جانے کو چکا فتنہ یعنی کا ہوتا ہے اور لفظ کا

اور کہ یہ ہے محبوبیت کے ساتھ کہ لفظی مقصود ہے جسے محبوبیت کی نفی نہ ہوتی ہے
طریقے سے محبوبیت کی نفی نہ ہوتی ہے زیادہ دینے ہے (کوئی کہ سطور صرف محبوبیت کی نفی نہیں
کی کہ اس نفی پر دلیل بھی دیدی ہے خصوصاً مقابلہ شغفہات میں حبیب تعریفی اثناء ہے یہ
تتقیض شان حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس مقام کے لحاظ سے ہے جو آپ کو بارگاہ ربوبیت
میں حاصل ہے اس کا کچھ حصہ اس سے پہلے بیان کر چکا ہے۔

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ کے نام نہ ہوں سے زیادہ محبوب میں
تعالیٰ آپ کی رضا کا طالب ہے، آپ کی شفاعت کو قبول کرنا اور اس سے آپ کی شفاعت کی
مقبولیت کا سبب آپ کی محبوبیت ہے، یقیناً آیات قرآنیہ اور روایت صحیحہ سے ثابت
جیسا کہ مقدم اول میں تفصیلاً گزرا (یہ بھی قابل غور ہے کہ) ایسے مقام میں حضور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کو کریم ترین کے بغیر کہے بغیر تحقیر کا نوازا دیا ہے، چنانچہ دو
کہتا ہے :

”اور کسی کو حبیب کا“

یہ قول امر اذ قال و تحقیر کا نوازا دیا ہے میں اسیت کہتا ہے ۔

اس قول سے تیسری صورت میں بیان کیا اور اس قسم کو اللہ تعالیٰ کے
بارجوں وجہ حق میں جائز رکھا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ جو کلمہ کہنے سے
جائیں گے وہ نجات پائیں گے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حسب شہادت
اور اتقانیں کریں گے اور آپ کی پناہ منیں میں گے حالانکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کا مقام یہ ہے کہ تمام اولین و آخرین محبوب و ناچار ہو کر اور دیگر انبیاء کرام صیغہ السلام سے
نامید ہو کر مخلوقات کے ٹھاٹھ وادی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پناہ میں آئیں گے اور آپ سے
شفاعت طلب کریں گے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رحمت ہے پائیں سے ان

کے لئے بارگاہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں شہادت کریں گے، یہ بیچارے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فیضِ توحید سے مصائب و مشکلات سے نجات پائیں گے، تمام انبیاء و رسل علیہم السلام حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جھنڈے کے نیچے ہوں گے اور حضرت ابراہیم و حضرت موسیٰ علیہما السلام آپ کی است میں آجائیں گے، یہ حقیقت اعدادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔ کیا یہ کلام حضور سید الکرام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تنقیص شان نہیں ہے؟

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :

أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

”میں قیامت کے دن تمام انسانوں کا سرور ہو گا“

علماء دین نے اس حدیث صحیحہ کے بیان میں فرمایا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دنیا و آخرت میں تمام انسانوں کے سرور ہیں لیکن روز قیامت کی تخصیص اس لئے کی کہ سید (سرور) وہ ہے کہ لوگ اپنی حاجتوں میں اس کی پناہ لیں، اس سے التجار کریں، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قیامت کے روز اس صفت میں منفرد ہوں گے کہ تمام اولین و آخرین جب سرسلیں سے التجا کریں گے تو سوائے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کوئی جانے پناہ نہیں پائیں گے، گویا یہ حدیث اس حکم میں درج ذیل آیت کے مشابہت ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ تَوَكَّلْتُ اللَّهُمَّ إِنِّي بَرَأْتُ النَّاسَ مِنْ بَشَرِهِم مَّا ظَهَرَ مِنْهُمْ وَمِنْ بَشَرِهِم مَّا كُفِيَ

”آج کس کی مشابہت ہے؟ اللہ واحد قہار کی!“

لوگو! جو تم کو برزخ میں بادشاہی اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہے مگر خصوصاً بادشاہی کا نام اس طور پر کہ کوئی شخص بادشاہی کا عنوان جسٹے منہ سے بھی نہیں کرے گا قیامت کے دن بھی۔

اس کا قول :

تیر ہوئی وجہ : اوس میرے اوس چور کی سفارش میں واسطے
نہیں کی کہ اوس کا قریبی ہے یا آشنا یا اوس کی حمایت اوس نے
اٹھائی بلکہ محض بادشاہ کی مرضی سمجھ کر کیونکہ وہ تو بادشاہ کا امیر ہے
مذہبوروں کا تھا نگہی :

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان رفیع کی انتہائی تقنیس پر دلالت کرتا ہے اس کا
بیان یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان یہ ہے کہ آپ صحت کے حال
پر انتہائی رحمت و شفقت رکھتے ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں رحمت و شفقت
سے آپ کی نعت فرمائی ہے اور بادشاہ فرمایا ہے :

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ
عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ وَالْمُؤْمِنِينَ
رَءُوفٌ رَّحِيمٌ۔

تحقیق ہمارے پاس تم میں سے رسولِ مفہیم کے ہیں پر ہمدردی
مشقت گراں ہے تم پر چڑھیں میں، مومنین پر مہربان اور رحیم ہیں :
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نبی صحت کے حال پر رحمت و شفقت کے سبب
ان کے بارے میں تفکر کرتے تھے اور ان کی مفرت کے لئے بارگاہِ اسی میں دیکھ
کیا کرتے تھے،

چنانچہ شکوۂ شریف میں ہے :

إِنَّ السَّيِّئَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَوْلَ اللَّهِ فِي سُورَةِ إِسْرَآءِ هُمْ رَبِّكَ إِنْ كُنْتُمْ
أَعْمَلُونَ كَوْلًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ يَسْعَىٰ فَاِنَّهُ

مِثْقَلِ ذَرَّةٍ يَدَّيْهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ أَهْتِيْ أُمِّيْ وَبِكِيْ
فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا حِزْبُئِيلُ إِذْ هَبْ إِلَى مُحَمَّدٍ
وَمَنْ بَيْتِكَ أَهْلَهُ مَا يُدْنِيْكَ فَأَتَاهُ حِزْبُئِيلُ
فَسَأَلَهُ فَأَخْبَرَهُ بِسُؤْلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا قَالَ فَقَالَ اللَّهُ لِحِزْبُئِيلَ
إِذْ هَبْ إِلَى مُحَمَّدٍ فَقُلْ إِنَّا سَمِعْنَا ضِيْقَكَ
فِي أُمَّتِكَ وَلَا نَسُوْهُكَ -

اس حدیث کا ترجمہ مقام اول میں گزر چکا ہے، اسی طرح دوسری حدیثوں میں
وارد ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قربت کے روز بھی امتی امتی فرمائیں گے، اس
حدیث اور دوسری حدیثوں سے ثابت ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امت کی
شفاعت فرمودہ رحمت و رافت کی بنا پر فرمائیں گے اور ان کی مغفرت کے لئے اللہ
تعالیٰ کی رضا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کے سبب ہوگی، یہ رحمت و
رافت جو امت کی شفاعت کا سبب ہے یہ قائل اسے حاق نسیان میں رکھ کر بقضائے
رحمت و رافت گنہگاروں کی حمایت کو چہرہ کی جانبداری سے تعبیر کرتا ہے، اگر یہ
استغاثہ شان نہیں تو کیا ہے؟

تین اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس طرح بارگاہ النبی بل مجرہ کے مقرب ہیں اسی
رحمت است اگرچہ گنہگار اور بدکردار ہے اس کے حال پر رنوت و رحیم بھی ہیں، یہ سراپا گمراہی
کھال و جس سے حضور سید الانام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تفتیش شان ہے۔

اس قائل نے صفت رافت و رحمت کو جو سبب شفاعت ہے بیان ہو کر
حاق نسیان میں رکھ دیا۔

(۲) شفا شامے رحمت و رافت گنہگاروں کی شفاعت کو چوروں کی جانب سے
 قرار دیا۔ ہاں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے انعام رحمت و رافت کا شکر یہ
 اسی طرح ادا کرنا چاہئے۔

اس کا یہ قول :

چودھویں وجہ " اور جو چور کا حمایتی بن کر اس کی سفارش کرتا تو سب

ہی چور ہو جاتا "۔

بیچ تفریق ہے اس کو بیان یہ ہے کہ پہلے "چور کے حمایتی" سے نکال کر پھر چور
 "چوروں کے حمایتی" کے دو مطلب ہو سکتے ہیں :

(۱) وہ ہے جو چوری کو پسندیدہ فعل اور چور کو بے گناہ خیال کر کے چور کی حمایت
 میں بادشاہ کے مقابلہ اور مزاحمت کے لئے اسٹے اور کھٹے چور منتر کا مستحق نہیں
 ہے یا کہے بادشاہ اتنی طاقت نہیں رکھتا کہ چور کو سزا دے۔ اس لئے کہ میں
 اس کا حامی ہوں۔

چور کا ایسا حمایتی واقعی خود گنہگار ہے۔ اور جو کرداروں کو ایسا حامی
 خود بدکردار ہے لیکن ایسے شخص کو چور کہہ شفع نہیں کر سکتے کیونکہ بادشاہ کے
 حضور چور کی شفاعت اور چیز ہے۔ بادشاہ سے بغاوت اور بغیوں کی شہرت
 اور دیگر ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس معنی کی نفی میں منام سے کوئی نقص اور
 مناسبت نہیں رکھتی کیونکہ اس معنی کی نفی سے شفاعت کا بے دخل ہونا اور

صلی اللہ علیہ وسلم حضرت امام محمد رضا پر ہی قدس سرہ فرماتے ہیں :

اور تم پر ہے آقا کی عنایت نہی

نجدیو کلر پڑھانے کا بھی احسان کیا؟

مجرموں کی نجات کا سبب نہ ہونا ثابت نہیں ہوتا لہذا اس معنی کا اراذو قائل کی مراد سے کوئی تعلق نہیں رکھتا۔

(۲) وہ شخص کہ گرفتاری کے بعد ناجاری، شرمساری، ذلت و خواری اور غم و گریہ کے سبب چور کے حال پر ترس کھا کر چور کو امید دلاتا ہے کہ میں تمہارے لئے بادشاہ کے حضور سفارش کروں گا اور تیری بخشش چاہوں گا، بادشاہ کی بے غم عنایت اور اس کے وعدہ کی بنا پر یقین رکھتا ہوں کہ میری شفاعت قبول فرمائے گا اور گناہ بخش دے گا، بادشاہ کی عنایت اور اس کے وعدہ کی بنا پر میں تیری شفاعت کا ذمہ لیتا ہوں، پھر وہ بادشاہ کے پاس جا کر شفاعت پیش کرتا ہے، بادشاہ نے اپنی بارگاہ میں اس کے مرتبہ اور اس کی عزت و محبوبیت اور اپنے اس وعدہ کی بنا پر کہ میں تمہاری سفارش رو نہ نہیں لگا شفاعت قبول کر لی، وزدہ بیچارہ چور نجات پا گیا۔

قائل اسی معنی کے اعتبار سے "چور کے حمایتی" کی نفی کرنا چاہتا ہے کیونکہ اس معنی کے اعتبار سے حمایتی ہونا اس کے دل کو زخمی کرتا ہے اور چور کے حمایتی کا یہی معنی ہونا چاہیے تاکہ قائل کی مراد تنقیص انبیاء و اولیاء پر پوری ہو سکے اور عوام الناس اور غریب خورد و جلودار ایسے حمایتی کے ثابت کرنے سے اجتناب کر کے اس کا حلقہ شفاعت کان میں اور تنقیص اس کے کا پردہ کا نہ بنے پر رکھیں۔

اہل ایمان کا عقیدہ | اب پہلے ایسے افرادوں کا عقیدہ حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں سنتے، بعد ازاں اس قائل کے کلام کو اس پر منطبق کر کے معلوم کریں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تنقیص شان کہاں تک پہنچی ہے؟

ہم مومنوں کا عقیدہ یہ ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام عالمیت

رحمت و رافت اپنی امت کے حال پر ترس کھا کر اور ان بے چاروں کو چھوڑ کر اپنا
 دیکھ کر اور انہیں اپنی بارگاہ کے پناہ خواہ اور سدا پناہ پناہ پناہ میں
 ان کے حال پر شفقت و رحمت فرما کر ان کے حامی ہوں گے آپ نے
 فرمایا ہے :

شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَايَةِ مِنْ أُمَّتِي

”میری شفاعت میری امت کے کبیرہ گناہ والوں

کے لئے ہوگی :

اور قیامت کے میدان میں فرمائیں گے :

أَنَا لَهَا

”شفاعت رکھتی، کے لئے میں ہوں“

چونکہ امت کے حق میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا و دعا قبول ہوتی ہے :

مقبول ہونے کا آپ کو یقین ہے :

نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد :

وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کی تیاری کے بغیر کافروں کا فائدہ دیتا ہے

آپ ان کی شفاعت کا ذمہ لیں گے اور اللہ تعالیٰ سے ان کی بخشش طلب

کریں گے ، اللہ تعالیٰ آپ کی محبوبیت اور عزت و منزلت کے سبب آپ کی

درخواست کو مقبول اور آپ کی شفاعت کو منظور فرمائے گا اور حضور صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کے سبب ، رحمت و مغفرت انہی ان بے چاروں کے

شامل حال ہو کر نجات بخش دے گی ۔

اب غور کرنا چاہئے کہ چوروں اور گنگستاروں کے ایسے حمایتی کو چھوڑا اور

ان کا حصہ رکھنا مزید قرہیں اور کفر نہیں ہے تو اور کیا ہے ؟ اعلیٰ و اقدس تعالیٰ
 میں بزرگ : چودہواں ایسا صحابی ہے کہ وہ شاہی کاسب سے زیادہ قریب اور اہل
 عزت میں سب سے زیادہ بلند ہے کہ اس کی عرض مقبول اور اس کی درخواست
 مستعمل ہوئی ہے ۔ اور بادشاہ ان کی بیعت کے سبب ان کی دل شکنی روا نہیں
 رکھتا اور بدعتی آیا کریم :

وَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ثَلَاثًا لَّكَ رُخْصَةٌ

اور حدیث قدسی :

إِنَّمَا لَكَ رُخْصَةٌ فِي أَمْرِكَ وَلَا تَسْؤُوكَ

برہوت ان کی ضمانت کران کی دہاری کے سے بھرموں کو معاف فرماتا ہے
 اور ان کے متوسلین پر غضب اور عذاب نہیں فرماتا چنانچہ جہنم کا دار و غدہ نبی اکرم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کرے گا :

يَا مُحَمَّدُ مَا تَرَكْتَ لِعَصْبِ بَنِيكَ

فِي أَمْرِكَ مِنْ تَقَرُّعٍ

یارسول اللہ ! تو نے اپنے عصب و سلم آپ نے تو اپنے

عصب کے خلاف کوئی انتقام نہیں لیا ہے میں نہیں رہنے دیا :

انہ سب ہیں جو اتحادی سے پناہ دے ، زندہ اور المار کے

سبب سے لڑو اور کے اپنے عیب پاک اور آپ کی آل اہل و کے خلیل بیشک
 وہی مخالفت سے عزت کا مالک ہے ۔

چوتھا مقام

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور دیگر حضرات اہل بیت علیہم السلام
کی تخفیف شان کے، بیگانہ کے حکم اور قتل اور عظام شریعت کے ایک
اس جرم شنیع کے ترک کے حال میں۔

چونکہ آتش کے ذریعہ پتھر کا لڑھکا آتش کے احوال
انفراد کے احوال کے مقابلے سے بے بسی معلوم ہو سکتے ہیں اس سے مناسب معلوم
ہوتا ہے کہ پہلے حضور سید الانام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تفسیر شان برادر کے قرآن
واجب اور صحابہ کرام اہل بیت عظام، عظام مجتہدین اور انما اسلام کا معمول رہی ہے
کا مختصر بیان بطور "مشقۃ از خروار سے" تحریر کیا جائے، پھر اختلافات اور سختی
کرنے والے کا حال شریعی حدود پر مبنی روایات کی مدد سے پیش کیا جائے تاکہ زمین میں
زیادہ راسخ ہوا اور طالب ہر اسیت کے لئے زیادہ مفید ہو۔

جاننا چاہیے کہ ایمان یہ ہے کہ وہ اس کی تصدیق کر جائے کہ اللہ
تعالیٰ موجود ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ
کے مکرّم بندے اور رسول ہیں، ظاہر کی باطن سے موافقت، شہادت کے دو گھوڑے
(انشہد ان لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمدا عبدا و رسولہ) الی دو چیزوں (توحید و رسالت
کی تصدیق) سے ایمان نام ہوتا ہے، ان کے بغیر ایمان نام ہے، پس ہر شخص نبی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رسالت کی تصدیق کرے اور جو کچھ آپ لائے ہیں، اسے

مومن ہے اور جس کے دل میں اس کی تصدیق نہیں ہے وہ ایماندار نہیں

ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

وَمَنْ لَّمْ يُؤْمِنْ بِإِلَهِهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا

لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا

”جو لوگ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول پر ایمان نہیں لائے

بے شک ہم نے کافروں کے لئے دوزخ کی آگ تیار کی ہے۔“

و مصطفیٰؐ نے بغیر ایمان متصور نہیں

کے لئے مقرر کیا ہے کہ وہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنی جان باپ بیٹے اور تمام حقوق سے زیادہ محبوب رکھے، جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے :

أَلَمْ يَأْتِ الْوَلِيَّ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ

”نبی مومنوں کے لئے ان کی جانوں سے بہتر ہیں“

اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

لَنْ يُؤْمِنَ أَحَدٌ كَرَّحَتِي أَوْ كَرَّحَتِي أَوْ أَحَبَّ

إِلَّيَّ مِنْ نَفْسِهِ

”تم میں سے کوئی ایک ہرگز ایماندار نہیں ہوگا جب تک میں

اسے اس کی جان سے زیادہ محبوب نہ ہوں۔“

یعنی فرمایا :

لَا يُؤْمِنُ أَحَدٌ كَرَّحَتِي أَوْ كَرَّحَتِي أَحَبَّ إِلَيَّ

مِنْ وَالِدِيهِ وَوَلَدِيهِ وَآخِئَتِي

”تم میں سے کوئی ایماندار نہیں ہوگا جب تک میں اسے باپ

بیٹے اور تمام لوگوں سے زیادہ محبوب ہیں۔

علامت محبت | حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت کی بہت سی علامتیں
اور آثار ہیں جو آپ کی محبت کے امتحان کے لئے رسول کی مشیت
رکھتے ہیں، ان میں سے ایک علامت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کثرت ذکر کرنا
ہے۔ حدیث شریف میں ہے :

مَنْ أَحَبَّ شَيْئًا أَلْزَمَ لَكَ

”جو شخص کسی شے سے محبت رکھتا ہے اس کا ذکر کثرت

کرتا ہے۔“

کثرت ذکر کے ساتھ ساتھ ایک علامت یہ بھی ہے کہ تعظیم و تکریم کا کوئی
دقیقہ فرو گذاشت نہ کیا جائے اور حضور سید الانام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام ایک
کمال تعظیم و تکریم اور صلوة و سلام کے ساتھ اوستا ہم پاک جیسے ہی ثناء و خلیت،
عجز و انکسار اور خضوع و خشوع کا اظہار کرے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ مِثْلَ نَدَائِهِ

بَعْضُكُمْ بَعْضًا۔

”تم آپس میں رسول کو اس طرح نہ بلادو جس طرح ایک سے

کو بلاتے ہو۔“

تفسیر کبیر میں ہے :

لَا تُنَادُوا كَمَا يُنَادِي بَعْضُكُمْ بَعْضًا اَتَقُولُوا

يَا مُحَمَّدُ يَا أَبَا الْقَاسِمِ وَلَكِنْ قُولُوا يَا رَسُولَ

اللَّهِ يَا سَيِّدِي الْمَلِئِكَةُ

”یہ نام اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس طرح نہ پکارو جیسے
 تم ایک دوسرے کو پکارتے ہو، یوں نہ کہو یا محمد یا ابا القاسم! بلکہ عرض
 کرو یا رسول اللہ یا نبی اللہ! ” یعنی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کو نام الکفیت سے نہ پکارو بلکہ اوصاف اور القاب سے یاد کرو
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ
 فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ
 كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ
 وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ۔

”اے ایمان والو! اپنی آوازیں نبی کی آواز سے بلند نہ کرو
 اور ان سے اونچی آواز میں بات نہ کرو جیسے تم ایک دوسرے
 سے اونچی آواز میں بات کرتے ہو اس خوف سے کہ تمہارے
 اعمال ساقط ہو جائیں اور تمہیں خبر ہی نہ ہو“

یہ بھی فرماتے ہیں :

أَمَّا تَسْمَعُونَ بِالْكَلَامِ وَلَا تَعْقِلُونَ بِالْخَطِّ
 وَلَا تَسَادُّوهُ يَا سَمِيعُ سِنْدَاءَ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ وَ
 سَكِنٌ عَظُمُوهُ وَوَقَرُوهُ وَشَادُّوهُ يَا شَرِيفِ
 مَا يَحِبُّ أَنْ يَسْتَأْذِنَ بِهٖ يَا سَعْدُ سَعْلَ اللَّهِ
 يَا سَيِّدَ الْبَلَدِ۔

”یعنی کلام میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سبقت نہ
 کرو اور آپ سے جھگڑا ہوتے ہوئے سختی سے بات نہ کرو اور

آپ کا نام ہے کہ پکارو جس طرح تم ایک دوسرے کو پکارتے ہو
بلکہ آپ کی تعظیم و توقیر کو اور اشرف ترین اصناف سے آپ کو نہ کرنا
جن سے غدار کئے جاتے کو آپ پسند فرمائیں اور یوں کہو یا رسول اللہ
یا نبی اللہ اعلیٰ اللہ تعالیٰ علیک وسلم۔

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بے ادبی کفر ہے |
اللہ تعالیٰ نے اہل بیان
کو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی آواز پر آواز بلند کرنے اور تعظیم و توقیر کے بغیر نہ کرنے سے منع فرمایا اور جس نے صلی اللہ تعالیٰ
وسلم کی اس بے ادبی کو روا نہیں رکھا اور اس عظیم جرم کے شریک گواہان کے برابر
ہو جانے کی وعید سنائی، معلوم ہوا کہ باوجود رسالت کی سے اولیٰ اعمال کے ضائع ہونے
کا سبب ہے اور تمام علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ کفر کے سوا کوئی گناہ اعمال کے
ضائع ہو جانے کا سبب نہیں ہے اور جو چیز اعمال کے ضیاع کا سبب ہے
کفر ہے۔

اب غور کرنا چاہیے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سے اولیٰ اعمال کے
ضائع ہو جانے کا سبب ہے اور جو چیز ضیاع اعمال کا سبب ہو، کفر ہے، نتیجہ ہوا
کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سے ادبی کفر ہے، یہ بھی یقینی نظر ہے کہ حیاتِ خالقہ
میں اور وصال کے بعد نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مشائخ تعظیم و تکریم کے
سلسلے میں یکساں ہے۔

اہل مالک کا ابو جعفر منصوبہ سے مکالمہ | ابو جعفر منصور بادشاہ مسجد نبوی میں جو یہ امام
مالک سے ایک کے سہ میں گفتگو کر رہا تھا، امام

مالک نے فرمایا:

يَا أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ لَا تَرْفَعُوا صَوْتَكُمْ فِي

هَذَا السَّجْدِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَذَبَ
 قَوْمًا فَقَالَ لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ
 النَّبِيِّ ۖ الْآيَةُ وَمَنْ دَخَلَ قَوْمًا فَقَالَ إِنَّ الَّذِينَ
 يَخُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ ۖ الْآيَةُ وَذَمَّ قَوْمًا إِنَّ الَّذِينَ
 يَسَادُونَكَ مِنْ قَرَأَةِ الْحُجُرَاتِ الْآيَةُ وَإِنَّ
 حُرْمَةَ مَسِيحٍ الْخُرْمَةِ حَيًّا فَاسْتَكَمَ لَهَا أَبُو جَعْفَرٍ
 وَقَالَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ اسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ وَادْعُوا
 أَمْرًا اسْتَقْبِلِ تَمَسُّوْلَ اللَّهِ ۖ فَقَالَ وَلِمَ تَصْرِفُ
 وَجْهَكَ عَنْهُ وَهُوَ وَسِيْلَتُكَ وَوَسِيْلَةُ إِلَيْكَ
 أَدَمَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بَلَّ اسْتَقْبِلُهُ وَاسْتَشْفِعْ بِهِ
 فَيُسْفَعَكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ -

"اے سفاروں کے امیر! اس سجدے میں آواز بلند نہ کر کیونکہ اللہ
 تعالیٰ نے ایک جماعت کو ادب سکھایا اور فرمایا لَا تَرْفَعُوا
 أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ اور ایک جماعت کی تعریف
 کرتے ہوئے فرمایا إِنَّ الَّذِينَ يَخُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ الْآيَةُ
 اور ایک جماعت کو اللہ کے سامنے اپنی آوازیں پست رکھتے ہیں اللہ
 تعالیٰ نے ان کے دلوں کو ٹھنڈے کے لئے منتخب فرمایا ہے
 اور ایک جماعت کی خدمت کرتے ہوئے فرمایا إِنَّ الَّذِينَ
 يَسَادُونَكَ مِنْ قَرَأَةِ الْحُجُرَاتِ الْآيَةُ جو لوگ
 تمہیں جھروں گے! ہر سے کچھ ہستے ہیں ان میں سے اکثر بے عقل
 ہیں بلکہ انہیں بھلاؤ وصال حضور علیہ السلام علیہ وسلم کی عزت ایسی

جی میں آپ کی حیات ظاہرہ میں تھی۔

ایسکے ابو جعفر نے فرمائی کہ تمہارا کیا دور کیا اسے ابو عبد اللہ
(امام مالک کی کنیت) قبلہ ہو کر دعا کروں یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی طرف رخ کروں؟ امام مالک نے فرمایا تو حضور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے کیوں رخ پھیرتا ہے حالانکہ حضور قیامت
کے دن بارگاہ الہی میں تیرے اور تیرے جد امجد آدم علیہ السلام
کے وسیلہ ہیں تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف رخ کر دو شفا
کی درخواست کرو اللہ تعالیٰ تیرے لئے شفاخت قبول فرما دے گا۔

امام اسحاق نجیبی فرماتے ہیں :
ذکر مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم صحابہ کرام، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کا ذکر کرتے تو ڈرتے تھے ان کا جسم رزق مآنان پر لکھی طاری ہو جاتی اور وہ
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت اور شوق کی بنا پر اور بعض صحابہ بیہوش اور تعظیم
کے سبب روتے تھے۔

ابراہیم نجیبی فرماتے ہیں کہ :

”ہر مومن پر لازم ہے کہ جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کا ذکر کرے یا اس کے سامنے آپ کا ذکر کیا جائے تو حضور و
خشوع اور فروتنی اختیار کرے اور قار اور سکون سے رہے اور
اپنے آپ کو حرکت سے باز رکھے اور اس کی بیہوشی میں نہ ہو جائے
اور اس کی تعظیم میں اس طرح کوشش کرے جس طرح نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے ادب کی کوشش کرنا اگر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
اس کے رو بہ رو ہونے لے“

صحابہ کرام تعظیم مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم | شرف صحابیت پر فائز ہونے والوں
کا حال سنئے !

حضرت عمرو بن العاص فرماتے ہیں کہ مجھے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سے زیادہ نہ تو کوئی محبوب تھا اور نہ ہی میری نگاہ میں آپ سے زیادہ کوئی محترم تھا
اس کے باوجود آپ کے حرم کے سبب میں آنکھ بھر کر آپ کے جمال کی زیارت نہ
کر سکتا تھا۔ اگر مجھ سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صفت پوچھی جائے تو میں بیان
نہیں کر سکوں گا کہ وہ کون کون سے تھے بلکہ آپ کے جمال سے بہرہ ور نہیں ہو سکتا تھا۔ حضرت
اسامہ رضی اللہ عنہ سے عرض فرماتے ہیں کہ میں باوجود کام رسالت میں اس حال میں حاضر
ہو کہ صحابہ کرام آپ کے گرد اس طرح بیٹھے ہوئے تھے گویا ان کے سر پر پرندے
بیٹھے ہوئے ہیں اور آپ نے سر پر کو حرکت نہیں دے رہے تھے کیونکہ پرندہ اس
جگہ بیٹھا ہے جہاں کوئی نہ جھونے۔

فَمَا تَعْلَمُونَ مِنْ مَسْخُورٍ حِينَ وَجَّهْتُمْ
فَرِيضَتَكُمْ النَّصِيحَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَى مِنْ تَعْظِيمِ أَصْحَابِهِ
لَهُ مَا لَا يُرَى وَلَا يَتَوَكَّلُ إِلَّا أَنْ يَقْدِرَ وَأَوْضُوهُ
وَكَاذِبًا يَنْتَبِلُونَ عَلَيْهِ وَلَا يَبْصُقُونَ بِصَافَا وَلَا
يَنْخَعُ عَنْهَا إِلَّا أَنْ يَقُولَهَا بِأَكْفَرٍ مِنْ ذَلِكَ كَوْنًا
بِهَا وَجْهَهُمْ وَأَجْسَادُهُمْ وَلَا تَسْقُطُ مِنْهُ
شَعْرَةٌ إِلَّا أَجَسَدُهَا وَإِنْ أَمَرَ بِأَمْرٍ ابْتَدَأَ بِهَا
أَمْرًا وَإِنْ أَمَرَ بِخَفَضُوا أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَهُ مَا
يَسْمَعُونَ مِنَ النَّظَرِ تَعْظِيمًا لَهُ

”عروہ بن مسعود کہتے ہیں کہ جب قریش نے انہیں صلح حدیبیہ کے سال نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجا، انہوں نے صحابہ سے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بے پناہ تعظیم و تکریم انہوں نے دیکھا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب جس و منہ فرماتے تو صحابہ کرام وضو کو پانی مائل کرنے کے لئے بے حد کوشش کرتے حتیٰ کہ قریب تھا کہ وضو کو پانی نہ ملنے کے سبب لڑ پڑیں اس نے کہا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بہن مبارک و ماں مبارک کو پانی ڈالتے تو صحابہ کرام اسے ہاتھوں میں لیتے اپنے چہرے اور جسم پر ملتے اور آبرو پاتے آپ کا کوئی بال جس پر اھل بیت سے عداوتیں ہوتا تھا مگر اس کے حصول کے لئے جلدی کرتے جب آپ انہیں کوئی حکم دیتے تو فوراً تعمیل کرتے اور جب نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گفتگو فرماتے تو آپ کے سامنے آجستہ بولتے اور ازراہ تعظیم آپ کی طرف آنکھ اٹھا کر نہ دیکھتے۔“

فَلَمَّا دَخَلُوا إِلَى قَرْيَةٍ مِمَّا مَلَاعَتْهُمُ قُرَيْشٌ
إِلَى جِثَّتِ لَيْسَ فِي مَلِكِهِمْ وَفِي مَلِكِهِ
وَالْتَجَأَ إِلَى فِي مَلِكِهِمْ إِلَيْنَا وَاللَّهِ مَا نَأْتِيكُمْ
فِي قَوْمٍ قَطُّ مِثْلَ مُحَمَّدٍ فِي أَصْحَابِهِ

”جب عروہ بن مسعود قریش کے پاس واپس گئے تو انہیں کہا اے قوم قریش! میں کسریٰ قبیلہ و رنہاشی یعنی شاہ فارس شاہ روم اور شاہ حبشہ کے پاس ان کی حکومت میں گیا ہوں، انہوں نے مجھ کو کوئی بادشاہ اپنی قوم میں اتنا محترم نہیں دیکھا جس قدر

نہ رسول اللہ کے عید و مسلم اپنے اصحاب میں معزز ہیں ؟

ایک روایت میں ہے :

إِنَّ عَرِيشَ مَدِيْنَا كَقَدْ تَعَظَّمَتْ أَصْحَابَهُ مَا
تُعَظَّمُ مَعَهُ مَدِيْنَا أَصْحَابَهُ۔

”میں نے کبھی ایسا بادشاہ نہیں دیکھا کہ اس کے ساتھیوں نے

اس کی اس قدر تعظیم کی جتنی محمد رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اصحاب نے
آپ کی تعظیم کی ہے۔“

وَقَدْ رَأَيْتُ قَوْمًا لَا يُسَلِّمُونَ

”تینوں میں سے ایسی قوم دیکھی ہے جو کبھی بھی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ

عید و سلام کو نہیں چھوڑے گی۔ ہمیشہ آپ کی تعظیم کرتے رہیں گے۔“

یہ بھی روایات میں ہے :

لَمَّا أَلْبَسْتُ فَرَسِي رَعِيْثَانَ رَحِيْئِيْ اللَّهِ تَعَالَى

عَنْ فِي الْقَوَائِمِ بِأَلِيَّةِ بَنِي حَزِيْنَ وَبَعَثَهُ السَّيِّئُ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْقَضِيَّةِ الْبُحْرَى

وَقَالُ مَا كُنْتُ لَأَكْفُلَ سَعْيَ يَطُوقُكَ يَا رَسُولَ

اللَّهِ صَلَّي اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

”جب نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عثمان رضی اللہ

تعالیٰ عنہ کو بیاض صربہ کے مال قریش کے پاس بھیجا تھا قریش نے

اسی بیت اللہ شریف کے حواف کی عبادت و سجدے دی تو آپ

نے حکم کر دیا اور فرمایا میں اس وقت حواف سےیں کرونگا جب تک

کہ اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عبادت نہیں کرتے۔“

حضرت بلال بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں :

لَقَدْ كُنْتُ أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْأَمْرِ فَأُخِيرُ
سَنَتَيْنِ مِنْ هَيْبَتِهِ۔

” میں چاہتا تھا کہ کسی امر کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کروں لیکن آپ کی ہیبت کے سبب دو
سال تک موخر کر دیتا تھا۔“

وَبَلَّغَ مُعَاوِيَةَ أَنَّ حُجْرَةَ ابْنِ سَعْدٍ
شَيْئُهُ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ مِنْ بَابِ الدَّارِ قَامَ عَنْ
سَرِيرِهِ وَتَلَعَّاهُ وَقَبَّلَ بَيْنَ عَيْنَيْهِ
أَقْطَعَهُ الْيَوْمَ غَابَ لِشَيْئِهِ حُجْرَةَ لَمْ يَسْأَلِ اللَّهَ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

” حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو احد رخ کی کھا میں
بن ربیعہ، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے (صورۃ، متشابہ) پہنچا
حضرت کابلی حضرت امیر معاویہ کے گھر کے دروازے سے داخل ہوئے تو منبر پر بیٹھا
اپنے تختہ کے کھڑے ہوئے ان کا استقبال کیا، ان کی آنکھوں کے درمیان
بوسہ دیا اور انہیں درغاب (ایک مقام) عنایت فرمادیا اور یہ کچھ
اس لئے تھا کہ ان کی صورت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
ملتی جلتی تھی ؟“

اگر اہل بیت کرام کی تعظیم و اس بابرکت بارگاہ کے حرام میں ممانعت

میرا تھا اس لیے کہ وہ فخر کرتے ہوئے نہیں دیکھا۔ ایک دوست اس کے پاس
میں آدھ وقت رہا۔ میں نے نہیں تھیں صحت کے علاوہ کسی صحت پر توجہ نہیں دیکھا
تو مانا نہ کر رہے ہوتے، وہ خاموش رہتے، باتوں کی ایک کی خاموشی کو کہتے، کبھی
بے فائدہ گفتگو کرتے، وہ نہ اتریں، عیادت گرا لیں، میں سے تھے۔

حضرت عبدالرحمن بن قاسم بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک نواسہ
نعمانی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بی بی سے بی بی منورہ تھیں کہ جیسے ہی کاغذوں
کچھ بن گیا تھا اور ان کی زبان نکلتی ہوئی تھی، میں حضرت عباسؓ کے پاس
جاتا تھا انہیں اس حال میں دیکھا کہ جب ان کے پاس کوئی شخص بنی کریم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کا اسم گرامی پڑتا تو وہ اندرون کے کمان کی آنکھ میں گولی آسمان پر پڑا
میں نے حضرت بنو ہنی کو دیکھا وہ بہت ہی نرم مزاج اور تمام لوگوں سے نرم و
نزدیک تھے جب ان کے سامنے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم آتے تو ان کے ہاتھ دیکھ کر
وہ اس طرح جوجاتے کہ گویا وہ زمین اور آسمان میں بیٹھے ہیں۔

حضرت سعد بن عقیلؓ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
خدمت میں حاضر ہوا جب ان کے پاس کوئی شخص بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کا ذکر شریعت کرنا شروع کر دیتا تو وہ اندرون کے کمان کی آنکھ میں گولی آسمان پر پڑا
اور انہیں دوتا رہنے دیتے۔

یہ تمام باتیں ان کے کلام کا ترجمہ ہے۔

نعمانی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے منسوب یہ کلام بھی آپ کی نظر میں آئے گا۔

نعمانی علیہ وسلم کا اس قصہ ادب و اخلاص کو کہتے تھے کہ آپ کے رشتہ داروں آپ کے
سازد سادات آپ کے مسائل و مسائل اور بنی علیہ وسلم کے عرصہ میں آپ کے کلام تھا

میاں کی انیم کرتے ہیں ہر ایک آپ نے نصرت فرمائی یا جس چیز کی نسبت آپ کی طرف
صورت برائی میں کی بھی انیم کرتے تھے۔

حضرت میں بھی نہ تھے نہ فرماتے ہیں :

لَقَدْ تَرَانَا مَرْسُولَ اللَّهِ وَهَدَىٰ اللَّهُ تَعَالَى
عَبْدَ رَسُولِهِ وَإِنْ حَذَرْنَا مِنْ خَلِيفَةٍ وَأَطَافٍ بِهَا أَهْلُهَا
فَمَا نَسِيرُ بِهَا وَلَا أَنْ نَقَعَمَ شَخْرَةً إِلَّا فِي يَدِ رَجُلٍ -
"میں نے آپ کو دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ حجاب
آپ کی بہت بندھا تھا صحابہ کرام آپ کے گرد مقرر ہوئے تھے
تھے وہ نہیں چاہتے تھے کہ آپ سے بال کس صہابی کے ہاتھ کے
لوہہ دیکھیں واقعہ میں :

وَرَأَى ابْنَ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
وَأَيْضًا سَدَةً عَلَى مَقْعَدِ مَرْسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَسْجِدِ شَخْرَةً وَصَعَهَا
عَلَى رَجُلٍ -

"حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو دیکھا گیا کہ انہوں
صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھنے کی جگہ منبر پر ہاتھ رکھا پھر
اچھپے چہرے پر پھیر لیا -

حضرت ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی پیشانی میں بال تھے جب وہ
بیٹھ کر چہرے کو تھوڑے من گھٹیا پہنچاتے -

فَوَيْسَ لَكَ آلَا خَلِيفَتِهَا فَعَالٌ لَنَا كُنْ بِالَّذِي
أَخْلَقُوا وَهَذَا مَسْجِدُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

علیہ وسلم ۹۰

” حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو گناہ گار بن جانے پر
کوشتہ اکہوں میں دیتے تھے انہوں نے فرمایا میں ان باتوں کو کیسے
مٹا دوں جبکہ انہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے چھوا تھا
وَكَانَتْ شَعْرَاتٌ مِنْ شَعْرَةِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَلْبِ نُسُوءٍ خَالِدٍ مِنْهُ الْوَلِيدُ فَكَانَ
يَشْهَدُ بِهَا أَفْئِدَةُ الْأُمَمِ فِي التَّضَمُّرِ

” نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چند بال حضرت خالد بن ولید
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ٹوپی میں تھے وہ اس ٹوپی کے ساتھ جس جگہ سے
بھی گئے انہیں فتح و نصرت عطا کی گئی “

اں جب تہمت سکینہ جیس میں آل حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام
کے تبرکات تھے ان کی برکت سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فتح و ظفر حاصل ہوتی تھی تو اگر حضرت سید المرسلین
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مبارک بالوں کی بدولت یہ برکت اور یہ اثر کہاں سے
بزار باد و جزا و مدح و برکت حاصل ہو جائے گا کیا ایسا ہے

وَكَانَتْ فِي قَلْبِ نُسُوءٍ خَالِدٍ مِنْهُ الْوَلِيدُ
شَعْرَاتٌ مِنْ شَعْرَةِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَسَقَطَتْ قَلْبِ نُسُوءٍ فِي بَعْضِ حُرُوفِهِ فَشَدَّ عَلَيْهَا
يَشْدُو أَنْشُرَكُمْ عَلَيْكُمْ أَصْحَابُ الدَّيْنِ مِنْ كُفْرٍ
مَنْ قِيلَ فِيهَا فَقَالَ لَنَا كُنْ أَفْعَلْنَا بِسَبَبِ
الْقَلْبِ نُسُوءٍ اسْلُ مَا تَضَمَّتْ مِنْ شَعْرَةِ عَلَيْهِ
الصلوة والسلام لَيْتَ لَا أُسَلِّتُ بِرَأْسِهَا وَتَقَعُ فِي

کس شاعر نے کیا خوب کہا ہے

اگرچہ دوست بھیت نہیں خسرو مارا

وہاں لڑو کشیم و خطا زہر دوست

اگرچہ دوست ہیں کس چیز کے بدلے نہیں غریب، ہم اس کے

ایک ہاں اگر پہلی دنیا کے غریب بھی فروخت نہیں کر گئے

وَفِي الصَّحَابَةِ عَنْ أَنَسٍ أَنَّهُ قُبِلَ إِلَيْهِ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَقْبَلَتْهُمَا أَخْرَجَتْ حَبِيبَةُ

طَيَّارِ السَّيْفِ وَقَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ وَحِصْلُ اللَّهِ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْبِسُهَا فَتَعْنُ تَغْسِلُهَا

لِلْمَرْءِ ضَى نَسْتَشْفِي بِهَا لَه

• حدیث صحیح میں حضرت اسماء بنت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ

عنها سے مروی ہے کہ انہوں نے طیارسی جب نکالا اور فرمایا نبی اکرم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسے زیب تن فرماتے تھے پہلے سے چادر

کے لئے دھوتے ہیں اور اس سے شفا طلب کرتے ہیں

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ہمارے

پس نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایک پارہ تمام بیماروں کے لئے اس میں پانی

ڈالتے تھے پس اس سے شفا طلب کرتے تھے۔

أَخَذَ حَبِيبَةُ الْعَقْدَاءِ عَنِ قَضِيْبَةِ الْمَتْنِ

مِنْ بَدَنِ عُمَانَ وَنَاقَلَتْهُ لِبَكِيَّةٍ كَاظِمَةٍ كَبِيرَةٍ

جس طرح ان تمام شیاؤں کی تفہیم واجب اور فرض ہے اس طرح حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے رشتہ داروں اور صحابہ کرام کی تعظیم و شہ جلالی ولی فرض عین ہے چو کہ مسطورہ کتاب میں ان عقائد اور مفاد پر مشتمل ہیں اس لئے اس فقرے میں طوالت اور تفصیل کی ضرورت نہیں ہے۔

سنگ و شجر کی سلامی | سورہ کائنات، مفخر موجودات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت جو تعظیم کا جوہر اور اس کی فرضیت اس سنگ کے سر حیوانات، خشک اور تر نباتات اور پستان جانیمات اور مولد کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں سلام عرض کرتے اور سجدہ کرتے تھے اور نسبت کی نسبت کی بنا پر گریہ و زاری کرتے تھے۔

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ صَحَابِيٍّ لَقِيَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَعَنَتِ كُنَى الْمَشْجِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْزُجُ وَلَا شَجَرٍ إِلَّا تَسْجُدُ لَهُ.
 حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے آپ کو سجدہ کرتا۔

عَنْ عَائِشَةَ عَمَّا صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمَّا اسْتَفْلَيْتُ حِينَئِذٍ عَلَيَّ السَّلَامُ يَا إِلَهَ سَمَاءٍ جَعَلْتُ لَا أَمْزُ بِحَجَرٍ وَلَا شَجَرٍ إِلَّا قَالَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا سَوْءَ الْبَشَرِ.

حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمایا جب جبریل امین علیہ السلام

رسالت کے ساتھ میری طرف متوجہ ہوئے تو میں جس پتھر یا درخت

کے پاس سے گزرتا، وہ کہتا السلام علیک یا رسول اللہ !

فراقِ حضور میں آتنِ حنا کی آہ و زاری | کجھو کے تنے کا، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی محبت میں رونا ہوتا تر ہے

اور اس کی حدیث مشہور ہے :

قَالَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ الْمَسْجِدُ

مَسْقُوتًا عَلَى جَدِّهِ نَحْلٌ فَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خُطِبَ يَقُومُ إِلَى

جَدِّهِ مِنْهَا فَلَمَّا صَنِعَ لَهُ الْمُنْتَبِرَ سَمِعْنَا

لِذَلِكَ الْجَدِّ بِصَوْتِ الْغُشَّاسِ -

”حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ

مسیحی نبوی کی چیت کجھو کے تنوں پر بنائی گئی تھی، نبی اکرم صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم جب خطبہ فرماتے تو ان میں سے ایک کے پاس

کھڑک ہوتے، جب آپ کے لئے منبر بنایا گیا تو ہم نے اس تنے

سے علامہ و تثنیوں یا چھوٹے بچوں والی اور ٹٹنیوں جیسی آواز سنی۔“

وَفِي رَوَايَةٍ أُخْرَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُومُ إِلَى جَدِّهِ مِنَ الْمَسْجِدِ

”حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے کہ (وہ

ستون اتنی شدت سے رویا کہ اس کی آواز سے مسجد گونج اٹھی۔“

وَفِي رَوَايَةٍ أُخْرَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُومُ إِلَى جَدِّهِ مِنَ الْمَسْجِدِ

لِيَعْلَمَ أَفَاقِيَهُ -

”حضرت سہیل کی روایت میں ہے کہ صحابہ کرام میں سستوان کی حالت
دیکھ کر بہت روتے تھے۔“

وَفِي سِيَرَةِ الْمُتَّكِلِ عَلَى تَصَدُّعِ وَالْشَّقِ
حَتَّى سَجَاةَ الشَّيْءِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى كَتِفِهِ فَسَكَتَ.

”حضرت عقب کی روایت میں ہے وہ بتاتا ہے کہ دو بار گھپٹے
گیا۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس گھپٹے پر ہنس دیا۔
اپنا دست کرم اس پر رکھا تو وہ چپ ہو گیا۔“

وَمَرَّ إِذْ غَبَرَةُ فَقَالَ الشَّيْءُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذَا ابْنُكَ لِمَا فَدَمِنَ الْبُذْرُ
”عقب کے علاوہ راوی نے اس حدیث میں اضافہ کیا کہ نبی کریم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا یہ بتاتا ہے کہ روایت یہ ذکر سے
محروم ہو گیا ہے۔“

وَمَرَّ إِذْ غَبَرَةُ وَالْأَيْدِي كُفِيَتْ بِمَكْرَمَةٍ لَوْ
لَمْ أَلْزَمَهُ لَمْ يَسْزَلْ إِلَى يَوْمِ الْبَيْتِ سَعَةٍ غَرَمًا
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

”ایک اور راوی نے اس حدیث میں اضافہ کیا کہ نبی کریم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، قسم اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں
میری جان ہے، اگر میں اس تنے کو آغوش میں نہ لیتا تو وہ رسول خدا
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فراق میں قیامت تک روتا رہتا۔“

وَدَكَوْا إِلَى خَيْرٍ أَعْطَى بَرَّ الشَّيْءِ صَلَّى اللَّهُ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَاكِفًا إِلَى تَقْسِيمِ فَجَاءَهُ
بِخَيْرٍ مِنَ الْأَمْوَالِ فَقَالَ تَرَمَّ مَسْ شَرَّ أَمْرَةٍ فَعَادَ
إِلَى مَسْكَوَاتِهِ

”استاذ سفر اسی نے بیان کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے اس تے کو اپنی طرف بلایا وہ زمین کو چیرتا ہوا خدمت اقدس میں
حاضر ہو گیا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے آغوش میں لیا
چہرہ فرمایا واپس جاتو وہ اپنی جگہ واپس چلا گیا

فَمَكَانَ الْحَسَنِ إِذَا أَحْدَثَ بِهِ ذَا بَكِيٍّ وَ
فَقَالَ تَابِعْبَادَ اللَّهِ أَنْ خَشَبَتْ تَحِينَ الْحَبِ
رَ مُؤَلِّمُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَوْقًا
إِلَى لَيْسَ كَانِ فَاتَمَّ أَحَقُّ أَنْ تَشَاقُقُوا
أَقْبَالَ عَالِيهِ

حضرت حسن بھڑی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب یہ واقعہ بیان کرتے
تو رو پڑتے و فرماتے اسے بہتر کان خدا اکھو کہ تانا نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں آپ کی محبت کے سبب رہتا تھا کیونکہ
آپ اس کے پاس کھڑے ہو کر خطبہ فرمایا کرتے تھے، تم اس امر کے
زیادہ مستحق ہو کہ آپ کے دیدار کا شوق رکھو

یہ آثار سے کہ بڑی مقدار میں سے چند جگہ ہزار میں سے ایک کی حیثیت
تھے میں معلوم کیا جاسکتا ہے کہ سید الانام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا احترام اور
اعزاز اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوق پر فرض فرمایا ہے اور خوں بہتوں اور حیوانات کا
کیونکہ جو بہت سی احادیث سے ثابت ہے، سجدہ و تعظیم تھا کہ سجدہ عبادت کیونکہ نبی اکرم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سب سے بڑے نبی ہیں، یہ سچ ہے اسی طرح خدا جس طرح فرشتوں نے عزت
 آدم علیہ السلام کو یا حضرت یوسف علیہ السلام کے والدین اور بھائیوں نے انہیں
 سچہ کیا تھا، پس جو لوگ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم و تکریم میں کوتاہی نہیں
 کرتے یا دیدہ و دانستہ اس قسم کی خصوص سے چشم پوشی کرتے ہیں یا نبی اکرم صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم سے محبت نہیں رکھتے تو آپ کے شوق کے سبب ان کے دلوں میں
 رقت پیدا نہیں ہوتی، بے زبان حیوانات اور پرندوں اور خشک ٹکڑیوں سے
 گئے گزر رہے ہیں۔

صحابہ و تابعین کے سر پر کافرخس مومنوں کی شان یہ ہے کہ مباح چیزوں
 اور نفیس کی خواہشوں میں بھی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت کی رعایت کرتے
 ہیں اور جو چیز آپ کو پسند تھی تقاضائے محبت کی بنا پر اسے پسند رکھتے ہیں، شہید
 (شوربے میں ڈالے ہوئے روٹی کے ٹکڑوں کو، اور گند کو بہترین طعام شکار
 کرتے ہیں۔

نبی رحمت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

جو شخص نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
 بہترین شکر و خصال، عبادت حمیدہ، عادات
 شریفہ، بے شمار انعامات، ہزاروں احسانوں و برکات و برکات کی فراوانی میں غور
 کرے وہ معلوم کر سکتا ہے کہ ہم کتنا محروم ہیں، یہ سب کچھ ہر قسم کے گناہ و وسوسہ کا ارتکاب
 کر چکے ہیں اور کرتے ہیں، پھر بھی یہ نیا اللہ تعالیٰ کے قہر و غضب سے محفوظ ہیں گناہوں
 اور جرائم کے ارتکاب کے جب عذاب کے مستحق ہوتے ہوئے بھی امن میں ہیں حالانکہ
 پہلی امتوں کو زمین میں افساد و آگیاہن کی تکفیر سزا کر دی گئی ان پر پتھر برسائے گئے
 اس کے علاوہ کئی طرح کے عذاب نازل کئے گئے اور انہیں ہلاک کیا گیا، یہ صدقہ ہے
 رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اور آپ کے مقبول دعا کی برکت ہے کہ ہم اس میں ہیں

ہو اس عقیدت کا انکار کرتا ہے اور اس کے قبول کرنے سے گریز کرتا ہے وہ کافر
نعت دنا شکرا اور مکر رحمت ہے۔

یہ بھی جاننا چاہئے کہ نبی اکرم صلی اللہ
اتباع رسول تقاضائے محبت ہے

ہے کہ اوامر، نواہی اور سن میں تدول سے آپ کی اطاعت کو لازم کچھ اجائے پس
جو شخص تمام امور میں صدق اور انصاف کے ساتھ آپ کی اطاعت پیروی کرتا ہے
اس کی محبت کامل ہے اور جو شخص آپ کی اطاعت اور پیروی میں کوتاہی روا رکھتا
ہے اس کی محبت ناقص ہے لیکن کس سے آپ کی محبت کی نفی نہیں کی جاسکتی
کیونکہ نافرمانی کا ارتکاب ایمان اور اسلام سے خارج نہیں کرتا حتیٰ کہ گنہگاروں سے
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت کی نفی درست ہو کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی محبت کے بغیر ایمان متصور نہیں ہے اور گناہگار اور کبائر کے مرتکب بلا شیعہ ایماندار
ہیں جیسے کہ اہل سنت و جماعت کے عقائد کی کتابوں میں مذکور اور ثابت ہے اگر
یہ مومن نہ ہوں تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کے مستحق نہیں ہوں گے
حالانکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ :

مَنْ شَاقَّ عَنِّي لَا يَكُنْ مِنَ الْكَفَّارِ مَنْ أَقْبَضَنِي

”میرے شقائق میرے ان امتیوں کے لئے جو کی جو کبار

کے مرتکب ہوں گے۔“

یہ بھی فرمایا کہ :

وَلَكِنَّهَا لِلْمُذْنِبِينَ الْخَطَايَا

”لیکن شفاعت ان کے لئے جو کی جو بہت ہی گنہگار ہوں گے۔“

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک صحابی پر شرب پینے کی حد ہاری

زمانی بعض صحابہ نے ان پر لعنت کی اور کہا کہ شراب نوشی کی کثرت کا سبب یہ ہے کہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

لَا تَلْعَنُوْهُ فَاِنَّهُ يُحِبُّ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ

”اس پر لعنت نہ کر کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول سے

محبت رکھتا ہے۔“

یہ بھی مروی ہے کہ :

اِنَّ رَجُلًا اَقْرَبَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ

وَسَلَمٍ فَقَالَ مَسَحَى السَّاعَةَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ

قَالَ مَا اَعْدَدْتَ لَهَا قَالَ مَا اَعْدَدْتُ لَهَا

مِنْ كَلْبَةٍ حَسَنَةٍ وَلَا صَوْمٍ وَلَا صَدَقَةٍ

وَلَكِنِّي اُحِبُّ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ فَقَالَ اَنْتَ مَعَ

مَنْ اَحْبَبْتَ۔

”ایک صحابی بارگاہ رسالت میں حاضر ہوا اور عرض کی یا رسول اللہ!

قیامت کب ہے؟ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تو نے

اس کے لئے کیا تیار کیا ہے؟ اس نے کہا میں نے اس کے لئے

بہت نمازیں اور روزے اور صدقے تیار نہیں کئے لیکن میں اللہ تعالیٰ

اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے محبت رکھتا ہوں آپ

نے فرمایا تو اپنے محبوب کے ساتھ ہو گا۔“

جو شخص بغاوت نماز پڑھتا ہے، روزہ رکھتا ہے اور پرہیزگار ہے اور اس کا

باطن نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت سے خالی ہے اور آپ کی تعلیم شان اور

تکریم میں کوتاہی کا شجب ہے وہ کون نہیں ہے جیسے کہ اہل شام کے حکمران میمان

کرب و بلا میں امام اہل اسلام سیدنا امام حسین علیٰ چہرہ و علیہ السلام سے ناسحق الجھو کر
حضرت امام کا خون بہایا اور اپنے ایمان کی آبرو ضائع کر کے اپنے سر پر ذلت و رسوائی
کی خاک ڈالی۔ و بدترین کفار اور اشرقیار اہل ناپسند سے جو تھے یہ ظالم ہر مسلمانوں کی عزتیں
دکھتے دکھتے اور غباری اتباع سے باہر قدم نہ رکھتے تھے لیکن ان کے دلوں میں نبی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت ہرگز نہ تھی ورنہ ان سے آپ کے اہل بیت پر ایسا ظلم
کیسے صادر ہوتا۔

بے حسب مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اتباع مقتدر نہیں | اس سے معلوم
ہو سکتا ہے کہ

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نبی ہر کوئی کا سبب آپ کی کامل محبت میں مختصر نہیں
ہے بلکہ محبت و فدا آپ کی شاعت اور پیروں میں دوسری اعتراضات پر مشیدہ ہوتی
ہیں جو غباری قوتوں اور سوری شیخی کے اختیار کرنے کا سبب بن جاتی ہیں بعض لوگوں
کے سر میں شہرت، عزت اور مانتا سوسلی یا سبھی ایسے بلند مقام کی ہوس سما جاتی
ہے اور اس حیدر ساری سے یہ مراد ہوتی ہو جاتی ہے۔ بے ریا محب اور باطنی غفلت
دنیا میں بہت کم ہیں۔ محبت کے مکرورہ آثار اظہر ہے و پرہیزگاری (محبان غفلت
کے امتحان کے لئے کہوتی نہیں بن گئے) اور وہ آثار (اطاعت و فرمانبرداری) کسی
شخص میں بے شکست پائے جائیں تو وہ حسب صادق ہے ورنہ ریاکار و
منافق ہے۔

تفقیص شان کے ترکہ کا حکم | جب بارگاہ ایزدی کے مقربین کے سرور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی تعلیم کا کچھ حال تحریر ہو چکا تو اب
سرور اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں تفصیل کرنے والے کا حال سنئے !!
سنت تقویٰ پر عمل کرنے کے حوالے میں ہے۔

فَقَدْ اجْتَمَعَتِ الْأُمَمُ عَلَى أَنَّ الْأَشْيَافَ
 بِسَيِّئَاتِهَا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِأَيِّ
 سَبَبٍ مِنَ الْأَشْيَافِ كَانَ كُفْرًا سَوَاءً فَعَلَهُ فَاعِلُ
 ذَلِكَ اسْتِخْلَافًا أَمْ فَعَلَهُ مُعْتَقِدًا لِإِحْرَاقِهِ
 وَلَيْسَ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ خِلَافٌ فِي ذَلِكَ وَ
 الَّذِينَ تَقَلُّوا إِلَاجَ مَنَاعٍ فِيهِ أَكْثَرُ مِمَّنْ
 أَنْ يُحْصَى -

”یہ شک تمام است کہ اس پر اتفاق ہے کہ کبھی کرم یا کسی اور
 نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم نشان کفر ہے عام یہی کہ
 تعظیم کرنے والا اسے ملال دینا جو یہ حرام اس مسئلہ میں علیہ کہ
 کوئی خلاف نہیں ہے اس مسئلہ پر اجماع نقل کرنے والے علماء
 نے ابہر ہیں -

قَالَ الْقَادِغِيُّ فِي الشِّفِّ الرَّائِي جَمِيعٌ مِّنْ
 سَبَبِ الشَّيْءِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ عَابَهُ
 أَوْ أَلْحَقَ بِهِ لِقَاطًا فِي تَعْلِيمِهِ أَوْ تَكْوِينِهِ أَوْ مَنَعَهُ
 أَوْ خَصَلَتْ بَيْنَ خَصَالِهِ أَوْ عَرَضَ بِهِ أَوْ شَبَّهَهُ
 بِشَيْءٍ عَلَى طَرِيقِ الشَّبِّ أَوْ إِشْرَافٍ عَلَيْهِ أَوْ
 التَّصَوُّرِ لِبَابِهِ أَوْ انْقِصَانٍ مِنْهُ أَوْ الْعَيْبِ لَهُ
 فَهُوَ سَابِقٌ لَهُ وَحُكْمُهُ حُكْمُ الشَّيْءِ الْمَنْقُصِ
 كَمَا بَيَّنَّاهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَلَا نَسْتَفِينُ فَضْلًا
 مِّنْ فَضْلِهِ هَذَا الْبَابُ عَلَى هَذِهِ الْمَقْصِدِ

وَلَا تَحْمِلْ مِنْهُ نَصْرًا يَوْمَئِذٍ كَانَ أَوْ تَكُونُ حِجَابًا

”حضرت قاضی عیاض رضی اللہ تعالیٰ عنہ شغلہ شریف میں فرماتے ہیں کہ جو شخص نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو گالی دے یا عیب لگائے آپ کی ذات شریف یا آپ کے نسب یا آپ کے دین یا آپ کی کسی خصلت کی طرف نقص کی نسبت کرے۔ یا آپ کی طرف تعزیر کرے یا شتم عیب جوئی کرے یا آپ کو کسی نئے سے گالی یا توہین یا شان کی کمی کرنے یا آپ سے چشم پوشی کرنے یا عیب لگانے کے طور پر تشبیہ سے تو وہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو گالی دینے والا ہے، اس کا حکم یہ ہے جو آپ کو گالی دینے والے کا حکم ہے یعنی اسے قتل کیا جائے گا جیسے کہ ہم بیان کریں گے، اس مقصد (قتل کرنے) سے ہم کسی قسم کا احتشاش نہیں کرتے اور نہ ہی ہم اس میں شک کرتے ہیں خواہ مراد ہو یا اشارہ“

وَكَذَلِكَ مِمَّنْ لَعَنَّاهُ أَوْ كَفَرْنَا عَلَيْهِ أَوْ
تَمَنَّى مَحْذُورًا أَوْ نَسَبَ إِلَيْهِ مَا لَا يَلِيْقُ
بِمَنْصِبِهِ عَلَى خَيْرِ لِقَاءِ الدِّمِ أَوْ عَنَيْتُ فِيهِ
جَهَنَّمَ أَلَيْسَ بِسَخِيفٍ مِّنَ الْكَلَامِ وَهُوَ خَيْرُ
وَمُسْكِرَتِينَ الْقَوْلِ وَمَا ذُوِيَانِ عَيْدَةٍ لِشَيْءٍ
مَّا جَعَلِي مِنَ الْبَلَاءِ وَالْمِحْنَةِ عَلَيْهِ أَوْ عَمَّصَةً
بَعْضُ الْعَوَامِرِ مِنَ الْبَشَرِيَّةِ الْجَائِزَةِ عَلَيْهِ
الْمَعْمُورَةِ لَدَيْهِ

”اور طرح وہ شخص کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف

نسبت کی نسبت کرے یا آپ کے لئے بددعا کرے یا آپ کے فضل کی آرزو کرے یا آپ کی طرف اسی چیز کی نسبت کرے جو آپ کے شایانِ شان نہیں ہے بطورِ بدعت یا آپ کی جانب عزیزت کھینچے ہوئے ملکہ کلام یا جھوٹے کلام سے یا آپ کو عیب لگائے اس آزمائش اور مشقت کی بنا پر جو آپ پر گزری یا آپ کو عیب لگانے بعض ان عوارضِ بشریہ سے جو آپ کے لئے مجازاً و معلوم تھے :-

وَهَذَا كُلُّهُ إِجْمَاعٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَالْمُتَّقِينَ
الْفَنَوِي مِنْ الْمُجْتَمِعِينَ مِنْ لَدُنِ الْحَكَايَةِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ إِلَى هَلَمَّةٍ جَزَاءً -

”یہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے زمانہ سے اس وقت تک کے تمام علماء اور ائمہ فحولے کا اجماع فیصلہ ہے“

یہ بھی شفا شریف میں ہے :

قَالَ مُحَمَّدٌ بْنُ سَعْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَيْمَنَ
عَلَى أَنَّ شَاوِعَ بْنَ سَبْرٍ صَاحِبَ صَلَواتِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَالْمُسْتَفِصِلَ لَهُ كَافِرًا وَالْعَرِيفَةَ بِنَا عَدِيَّةَ
يَعْنِي ابْنَ اللَّهِ تَعَالَى لَهُ وَحُكْمُهُ عِنْدَ الْأُمَمِ
الْقَتْلُ وَمَنْ شَكَّ فِي كُفْرِهِ وَعَذَابِهِ فَقَدْ كَفَرَ -

”حضرت محمد بن سہرون نے فرمایا علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کالی دینے والا اور آپ کی تفسیرِ شان کرنے والا کافر ہے اور اللہ تعالیٰ کے عذاب کی وعیدیں پر ماری ہے اور امت یعنی تمام ائمہ کے نزدیک اس کا حکم قتل ہے اور“

جو شخص اس کے کفر میں شک کرے وہ بھی کافر ہے۔

حاشیہ: یہی ہے :

هَٰذَا ابْنُ عَثَابٍ اَنْكِتَابُ الْكِتَابِ وَالشُّكُّ

مَوْجِبَانِ اَنَّ مَنْ قَصَدَ الشَّيْءَ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاَذْنِ اَوْ لَفْظٍ مُّعَرِّضًا اَوْ مُصَرِّحًا

قَرَأَ فَلَنْ يَقْبَلَهُ وَاجِبٌ۔

حضرت ابن عثاب فرماتے ہیں کہ تعین قرآن وحدیث اس امر

کو واجب کرتے ہیں کہ جو شخص نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت

دینے یا آپ کی تعظیم شان کو ارادہ کر کے تعریف یا تخریج، اگرچہ

تھیں برائے اس کا قتل واجب ہے۔

حاشیہ: یہی ہے :

وَاعْلَمَ اَنَّ الْمُتَقَرَّرَ مِنْ تَبْعِ الْمُغْتَبَرِ

اَنَّ الْمُخْتَارَ اَنَّ مَنْ صَدَرَ مِنْهُ مَا يَكُونُ

عَلَى تَخْلِيْفِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِعَمْدٍ وَقَصْدٍ

يَنْ عَامَّةِ الْمُسْلِمِيْنَ يَكُوبُ قَتْلُهُ وَ

لَوْ قَبْلَ تَوْبَتِهِ بِمَعْنَى الْخَلَاصِ عَنِ

الْقَتْلِ وَاِنْ اَتَى بِكَلِمَةٍ شَهَادَةٍ وَالتَّجْوِيعِ

وَالشَّرْبَةِ لِيَكُنْ لَوَمَاتٍ بَعْدَ التَّوْبَةِ اَوْ قِتْلٍ

حَدِّ اَمَاتٍ مِنْهُ اِلَّا مُلَامَ فِي غُسْلِهِ وَصَلْوَتِهِ

وَدَفْنِهِ۔

مترجم: ان کے مطابق اگر کسی نے کسی کو ذمہ قرار

یہ ہے کہ عامۃ المسلمین میں سے جس شخص سے قصداً اور ارادہً ایسا
کلام صادر ہوا جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تہذیب و سنن
پر دلالت کرتا ہو اس کا قتل واجب ہے اور اس کی توبہ باطنی
مقبول نہیں ہے کہ وہ قتل سے بچ جائے اگرچہ وہ شہادت کے
دو کلمے پڑھے اور اس جرم عظیم سے توبہ کرے لیکن اگر وہ توبہ کے
بعد مر جائے یا اس جرم کی سزا میں قتل کر دیا جائے تو اس کی موت
اہل اسلام کی طرح ہوگی بغسل و نماز جنازہ اور دفن میں سنیہ و شیعہ یکساں
اور نماز جنازہ میں اس کا حکم تمام مسلمانوں کی طرح ہوگا اور اگر معاذ
اللہ توبہ سے پہلے مر گیا تو کافر اور اس کے ساتھ اہل اسلام
والا معاملہ نہیں کیا جائے گا۔

بلا ارادہ تنقیص کے متحرک کا حکم | باننا چاہئے کہ اس قائل نے قصداً نبی اکرم صلی
تعالیٰ علیہ وسلم کی تہذیب و سنن کی ہے اور اس
ایمان برباد کیا ہے جبکہ مقام ثالث میں بیان ہوا ہے، ہجو شخص اس بڑے جرم کا
قصداً متحرک نہ ہوا ہو بلکہ کسی اور سبب سے عظیم جرم اس سے سرزد ہوا ہو اس کے
حال کا بیان اگرچہ ہماری گفتگو کے متعلق نہیں ہے تاہم ہمیں بیان کے لئے مناسب
معلوم ہوتا ہے کہ اس کا حال بھی ذکر کر دیا جائے لہذا سنئے !
شفا شریف اور حواشی علیہ میں ہے :

وَالْوَحْيُ الشَّافِي لَا حُجَّيْهُ فِي الْبَيَانِ وَالْحِجْلُ
وَقَوْلَانِ تَكُونُ الْفَقَائِلُ لِيَقَالَ فِي حَقِّهِ
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ غَيْرَ قَاصِدٍ لِلتَّسْبِيحِ
الْإِسْمَاءِ وَلَا مُعْتَقِدٍ لَهُ -

”دوسری وجہ بیان اور ظہور میں پہلی وجہ سے ملحق ہے اور وہ
یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں یہ کلام کہنے والے
کا ارادہ گالی اور توہین کا نہیں ہے اور نہ ہی وہ اس کلام کے مضمون
کا عقیدہ رکھتا ہے۔“

وَلِكَيْتَ نَاسَكُكُمْ فِي جِهَتِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
السَّلَامُ بِكَيْتِ الْكُفْرِ مِنَ الْغَنَمِ أَوْ سَيْتِ أَوْ تَكْزِيمِ
أَوْ إِصَابَةِ مَا لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ أَوْ تَفِي مَا يَجِبُ
لَهُ وَمَا هُوَ فِي حَقِّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ تَقِيضُهُ
مِثْلُ أَنْ يَنْسَبَ إِلَيْهِ إِشْيَانٌ كَبِيرٌ أَوْ مُدَاهَنَةٌ
فِي تَسْلِيمِ الرِّسَالَةِ أَوْ فِي حُكْمِ بَقِيَّةِ الْمَنَاسِبِ
أَوْ لَغْضٍ مِنْ مَزْمَنَاتِهِ أَوْ شَرَفٍ لِسَبِّهِ أَوْ تَقْزِيرِ
عَلَيْهِ أَوْ تَرْغِيمِ أَوْ مِثْلُ كَذِبٍ بِمَا اشْتَهَرَ
بِهِ مِنْ أُمُورٍ أَخْبَرَهَا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
وَلَوْ أَنَّ الْخَبَرَ بِهَا عَنْهُ عَنْ قَصْدٍ لِيَنْدَحِرَ
أَوْ يَأْتِي بِسُخْطِهِ مِنَ الْقَوْلِ أَوْ بِقُبْحِهِ مِنَ الْقَوْلِ
وَلَوْ بِإِشَارَةٍ وَتَوْجُّعٍ مِنَ الشَّبِّ فِي جِهَتِهِ
وَإِنْ ظَهَرَ بِدَلِيلٍ حَالِهِ أَنَّكَ لَمْ تَعْقُدْ
ذَمًّا وَلَمْ تَقْصُدْ سَبًّا إِمَّا أَلْجَؤًا لَكَ حَمَلُكَ
عَلَى مَا قَالَهُ أَوْ بِضَجْرٍ أَوْ بِسُكْرٍ أَوْ قِلَّةِ مُرَاقَبَةٍ
وَضَيْطِ لِسَانِهِ وَعَبَثٍ فِي تَهْوِيرِ فِي كَلَامِهِ
”لیکن اس نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بارے میں کوئی کفر

کیا یعنی لعنت یا کفریب یا گالی یا ناروا چیز کی نسبت کی یا ایسی چیز کی نفی کی
 کہ آپ کے لئے ضروری ہے و غیر ذلک کہ آپ کے حق میں نقص میں نہ
 آپ کی طرف گناہ و کبیرہ کی نسبت کی یا تبلیغ احکام یا لوگوں کے درمیان
 فیصلہ کرنے میں ممانعت (مانعہ) کی نسبت کی یا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کے مقام و شرف نسب و افراد فی علم یا زہد میں کمی کی یا آپ کی غیر کی تردید
 کے ارادے سے ان امور کی تکذیب کی جواب سے شہادہ و تہلیل میں
 یا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف مکمل عقل یا برے کلام یا کسی قسم کی
 گالی کی نسبت کو سب سے گریز میں کے حال سے یا ہر جو کس نے آپ کی
 خدمت یا آپ کو گالی دینے کا ارادہ نہیں کیا جبکہ یا توجیہات سے
 اس کلام پر برا سمجھنا کیا ہے یا بے صبری یا نفی سے بھلا ہے
 یا زبان کے ضبط اور اس کی حفاظت کی کمی اور اس کلام میں جملہ یاد
 ہے بالی کی بنا پر کہہ گیا ہے۔

فَسُكِّرْ هَذَا التَّوَجِّهَ حُكْمُ التَّوَجِّهِ إِذَا قِيلَ
 النِّقْلُ دُونَ تَلْفِظِهِ إِذَا لَمْ يُعَدَّرْ أَحَدٌ فِي التَّكْمِلِ
 يَا لَيْتَ هَذَا لَمْ يَدْعُو حُرَّ لَيْلِ الْيُسْتَبَانِ وَلَا شَيْئُ
 مِمَّا ذَكَرْتَاهُ إِذَا كَانَ عَقْلُهُ فِي وَطَرٍ بِسَلَامٍ
 إِلَّا مِنْ أَكْبَرَةٍ وَقَلْبُهُ مُظْمَعٌ بِأَيِّ بُحَانٍ

”پس وجہ ثانی کا حکم وہی ہے جو وجہ اول کا حکم ہے کہ اسے بغیر
 کسی ناخ کے نقل کر دیں کیونکہ یہ سید الشیخوں کی طرح ہر کسی کی عقل درست ہو تو کسی
 شخص کے لئے کفر کے معاملہ میں جہالت یا زبان کی لغزش یا اشتباہ
 مذکورہ اسے صحت یافتہ و صحیح کو بقدر قرار نہیں دیا جائیگا سوائے اس شخص کے

جسے مجبور کیا گیا ہوا اور اس کا دل ایمان پر مطمئن ہو۔

اگر کوئی سچا کلام نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تنقیص شان پر دلالت کرتا ہو تو اس کا قائل کا فر ہو جائے گا چنانچہ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ جو شخص عوارض بشریہ سے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تنفیض شان کرے، کا فر ہو جائے گا حالانکہ وہ عوارض بشریہ آپ کے لئے جائز اور معلوم ہیں اسی لئے علماء نے اس شخص کے قتل کا فتوے دیا ہے جو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خسرے تعبیر کر کے آپ کی تنفیض شان کا ارادہ کرے جیسا کہ کتب فقہ میں مذکور ہے اس مسئلہ کی جزئیات عدد حساب سے خارج ہیں جو کچھ ہم نے بیان کیا وہی کافی ہے۔

اعتراض کتب عقائد میں مذکور ہے کہ اہل سنت کے متقین کے نزدیک اہل قبلہ کی تکفیر ممنوع ہے پس اہل قبلہ میں سے جو شخص تنقیص شان کی قیامت کا مرتکب ہوا جو اس کے کفر کا حکم کس طرح لگایا جاسکتا ہے؟

جواب کتب عقائد میں مذکور ہے کہ:

لَا تَكْفِرُ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ الْقَبِيلَةِ

”مہاجر قبیلہ میں سے کسی کی تکفیر نہیں کرتے۔“

قائدہ کلیہ نہیں ہے بلکہ اہل قبلہ کے ساتھ مخصوص ہے جو ضروریات دین (وہ امور جو دین میں جبری و متعین طور پر معلوم ہوں) کا انکار نہ کرتے ہوں اور ان سے کفر کی کوئی علامت اور کفر کا کوئی سبب صادر نہ ہوا جو شخص ضروریات دین میں سے کسی کا انکار کرے اس سے کفر کی کوئی علامت ظاہر ہو یا کفر کا کوئی سبب صادر ہوا ہے بلا تامل کا منہ نہ قرار دیا جائے گا اور وہ بلاشبہ کا فر ہے جو شخص اس کے کفر میں شک کرے وہ

یہی کافر ہے کہ کویا ایسے شخص کی تکفیر میں شک کرتے کہ اس کے نزدیک ضروریات دین میں شک نہ کرے
 ہے اور جو شخص ضروریات دین میں شک کرے وہ بدلتا ہے کہ کفر ہے کافر ہے۔
 حضرت علی رضی اللہ عنہ شرح فقہائے کرام میں فرماتے ہیں :

لَقَدْ أَخْلَفْنَاكَ الْمُرَادَ يَا أَهْلَ الْفِتْنَةِ الَّذِينَ
 اتَّفَقُوا عَلَى مَا هُوَ مِنْ طَرَفٍ وَبَيَّنَّاتِ الدِّينِ
 كَحُدُوثِ الْعَالَمِ وَخَشَرِ الْأَجْسَادِ وَاعْلَامِ الْمَوَدِّ
 بِالْكَلَيَّاتِ وَالْجُزْئِيَّاتِ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ
 مِنَ الْمَشَامِلِ الْمُرَادِ قَسَمٌ وَرَأْيٌ طَائِفَةٍ
 عَلَيْهِ عَلَى الظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ مَعَ الْقَوْلِ
 بِقَدَمِ الْعَالَمِ أَوْ كَلِمَةِ الْخَشَرِ أَوْ لَفْظِ عِلْمِهِ
 شُبْحًا بِالْجُزْئِيَّاتِ لَا يَكُونُ مِنْ أَهْلِ الْفِتْنَةِ
 وَأَنْتَ الْمُرَادُ بِعَدَمِ تَكْلُيفِ أَحَدٍ مِنْ أَهْلِ
 الْفِتْنَةِ عِنْدَ أَهْلِ الشُّكِّ أَنَّكَ لَا يَكْفُرُ مَا لَمْ
 يُؤْخَذْ شَيْئًا مِنْ أَمَارَاتِ الْكُفْرِ وَعَلَامَاتِ
 فِي كَلِمَةٍ يَكْفُرُ مِنْهُ شَيْئًا وَفِي قَوْلٍ يَكْفُرُ بِهِ

* اہل قبلہ سے مراد وہ لوگ ہیں جو ضروریات دین میں متفق ہوئے
 مثلاً عالم کا حادث اعدام کے بعد موجود ہونا، قیامت کے دن جہنم
 کا دمع اندام کے اٹھنا، اجناس، اشیائے قضاے کو تمام کلیات اور جزئیات
 کو جاننا اور اس جیسے دیگر اہم مسائل، پس جو شخص طریقی علم حاصل کرے
 عبادت پر عمل پیرا ہو اس کے ساتھ ساتھ عالم کے تقدیم سے استدار
 ہونے یا مشرعیاتی یا اشیائے قضاے کے جزئیات کو دیکھنے کا قائل تھا

وہ اہل قبلہ سے نہیں ہوگا اہل سنت کے نزدیک اہل قبلہ میں سے
کسی کی تکفیر نہیں کی جائے گی اس سے مراد یہ ہے کہ جب تک کفر
کی کوئی علامت نہ پائی جائے اور اس سے کفر کا کوئی سبب صادر نہ ہو

شرح مواقت میں ہے :

وَلَا يَكْفُرُ أَهْلُ الْقِبْلَةِ إِلَّا بِمَا فِيهِمْ نَفَى
لِلضَّائِعِ الْغَاوِيَةِ الْمُسْلِمِ أَوْ شَرِّهِ أَوْ لِنَكَارِ الْمَقْبُولَاتِ
أَوْ لِنَكْرِ مَا سَلِمَ بِهِمْ عَلَى التَّسْلِيمِ بِسَبَبٍ
ضَرُورَةٍ أَوْ الْعَمَلِ عَلَى كَاتِبَتِهَا كَالْمَعْرُوفَاتِ
الَّتِي أُجْمِعَ عَلَى خُرْمَتِهَا قَبْلَ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ الْمَنْعَمُ
عَلَيْهِمْ بِمَا سَلِمَ ضَرُورَةً مِنَ السَّيِّئِ فَبِذَلِكَ
ظَاهِرٌ وَذَلِكَ فِيهِمَا الْقَدَمُ وَكَرُّهُ وَإِلَهُ حَيَاتٍ
كَانَ اجْتِمَاعًا ظَلَمْنَا فَكَذَلِكَ يَسْمَحُ الْغَنَمَ وَرَأَتْ
كَانَ قَطْعًا فَيُفْتِي بِخِلَافِ ذَلِكَ

”اہل قبلہ کی تکفیر نہیں کی جائے گی مگر ایسے کو ہم سے جس میں قدرت
والے امور سے غفلت کی نفی یا شرک یا ہمت سے غفلت یا غور کا حکم
یا ایسی شیا کا گنہگار ہے جن کے بارے میں باوجود ثبوت ہے کہ
انہیں ایسا کر جس اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لائے ہیں یا جن پر امت مسلمہ
کا اتفاق ہے مثلاً ان عورات کو عدل باننا جن کے حرام ہونے پر
اجماع بجا گروہ متفق علیہ ضروریات دین سے ہے تو اس کے
انکار کا کفر جہاں ہر جہاں ہر جہاں ماقبل میں داخل ہے وہاں اگر اجماع
کافی ہے تو اس کا انکار کفر نہیں ہے اور اگر اجماع قاطع ہے تو اس کا

انکار کے کفر ہونے میں اختلاف ہے۔

اسی طرح دوسری کتابوں میں ہے۔

جب ثابت ہو گیا کہ اس مسئلہ کا اس پر اتفاق ہے کہ نبی کریم ﷺ

انبیاء علیہم السلام کی تہذیب شان کفر ہے اور تہذیب پرست ضروریات دین ہے۔
پس جو شخص اس مسئلہ میں شک کرے وہ کافر ہے اور تہذیب شان کے مرتکب کا
کیا حال ہوگا؟

اس مقام میں بحث کو ختم ہوتی ہے۔

NAFSE AL ISLAM

WWW.NAFSEALISLAM.COM

خلاصہ فتوے

جب چاروں مقام مکمل ہو گئے تو اب خلاصہ فتوے اور استفتاء

کا جواب دیتے:

سائل نے تین سوال کئے تھے:

۱۔ یہ کلام حق ہے یا باطل؟

۱۲۱۔ اس کا یہ کلام حضرت سید الدین والآخرین افضل الانبیاء والمرسلین آپ پر

صلوة بھیجنے والوں کی پاکیزہ ترین صلوٰۃ سلام بھیجنے والوں کا بہترین سلام،

فرشتوں اور مسلمانوں کا پسندیدہ ترین تحفہ ہو کی شان عالی اور قدر جلیل و جلیل کی

تقیس و تخفیف جیسا نہیں؟

۱۲۲۔ اگر یہ کلام نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تنقیص شان کی قباحت پر مشتمل

ہے تو اس کے مرتکب کا حال اور حکم شرعی کیا ہے اور وہ دین و ملت کے

لحاظ سے کون ہے؟

پہلے سوال کا جواب یہ کہ قائل کا کلام مذکور تر یا چھوٹا دروغ، فریب

اور دھوکہ ہے کیونکہ وہ گناہگاروں کی نجات کے لئے شفاعت کے سبب ہونے

کی نفی کرتا ہے اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، دیگر انبیاء و مرسلین علیہم السلام

اور اوصیائے حق پر حقارت و نفرت کی نفی کرتا ہے۔ اس کا یہ عقیدہ کتابِ مبین

حدیثِ سید المرسلین اور اجماعِ مسلمین کے خلاف ہے جیسے مقامِ اول میں تفصیلاً

ثبوتِ برائتِ مذکورہ ثانی میں اس کلام کے کچھ حصوں کا بطلان و لاک سے واضح ہوا۔

دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ اس کا کلام چار بار پڑھا جائے تو اس کے گنہگار کے معاف کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ کی رحمت سے دعا ہے کہ اس کا گناہ معاف ہو جائے۔
 کے معاف کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ کی رحمت سے دعا ہے کہ اس کا گناہ معاف ہو جائے۔
 کی تفتیش میں مشغول ہے اور استغفار پر دلالت کرتا ہے جیسے مقام کلام میں
 مذکور ہوا اور اس سے پہلے دل دل سے ثابت ہوا۔

تیسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ اس کا کلام کافرانہ اور کفریہ شریعت
 کافرانہ اور بے دین ہے اور ہرگز مسلمان نہیں ہے اور شریعت اس کا حکم قتل و گھبراہٹ ہے
 جو شخص اس کے کفر میں شک و تردید لائے یا اس کے استغفار کو معمولی جانے لے کافر و
 بے دین اور نامسلمان و لعین ہے مگر کفر اور بے دینی میں اس شخص کے کمیت
 جو اس کا کلام کو قابل تحسین جانتا ہے اور اس کلام کے اعتقاد کو ضروریات دین
 میں سے شمار کرتا ہے، ایسا شخص کفر میں قائل کے برابر ہے بلکہ استغفار میں اس سے
 بھی بڑھ کر ہے کیونکہ اس نے نبی اکرم، دیگر انبیاء، ملائکہ اور اولیاء علیہم السلام و
 السلام کے استغفار کو مستحسن جانا اور اسے ضروریات دین میں سے گمان کیا،
 اسی طرح جو شخص ظاہراً یا باطناً ایسے مسائل میں اس قائل کی طرف اشارہ دے گا کہ اس کا
 اہل علم میں اس کی عزت کے تحفظ کے لئے دوران کار و ادب استغفار کرتا ہے وہ بھی
 نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم و شرف کا ترک ہے کہ ایک بے دین کافر
 کو سید الانام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عزت و حرمت پر ترجیح دی اور ملاصحت کے
 خوف بلکہ بقا منائے بدعتی، اس کلام کے ثابت کرنے کے لئے ہر اوجہ نبی اکرم صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم و شرف پر دلالت کرتا ہے اور یہ سب کفر اور کفرانہ ہے جسے اللہ تعالیٰ
 ہمیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کی آل پاک کے فضیلت اس سے محفوظ رکھے
 چوتھے مقام میں ان مقاصد کے ثابت کرنے سے فراغت حاصل ہوئی پس خدام قوم
 کی جڑ کاٹ دی گئی، والحمد للہ رب العالمین۔

خاتمہ

اب کفر کی گہری ظلمت چھٹ گئی اور ایمان کا نور جگمگا اٹھا جو پہلے
ایمان لائے اور جو پہلے کفر کرے۔ ہدایت کے پیر و کاروں پر سلام ہو۔
یہ تحریر ہدایت دینے والے بے نیاز رب کی طرف محتاج
بند محمد فضل حق بن محمد فضل امام فاروقی صنی خیر آدمی
کی جیسے شانہ تھا۔ دنیا و آخرت میں ان دونوں پر نطف و کرم فرماتے
اس ذات کرم کے طہیل جو عالم کو ذریت دینے والوں میں سب سے
بہتر ہیں جی کی حمایت نے پکارنے والے کی پکار کا جواب دیا اور وسیع
کرم سے دشمن کو جو درد سنا سے نوازا۔ شہری اور دیہاتی کو اپنی بروقت
نوازش و برہم دیا اور بے شمار دشمنوں سے مالا مال کیا مقابلہ کر لے والوں
کو جاک کیا۔ دشمنوں کی دوسری قیض کر لیں اور جنس ایک ماہ کی مسافت
کے قصوں اور بیاتوں تک سیرت سے مدد دی گئی۔ اللہ تعالیٰ
آپ پر و آپ کے خاں و اصحاب پر رحمتیں نازل فرمائے جو بیا بانوں کے
مٹنے اور دنیا قیامت کے شفیق ہیں جس دن رحمت الہی کے بغیر
کوئی قیدی کھات نہیں پائے گا اور دام راست پر چلنے والا قید نہیں

کیا جائیگا (یہ بارانِ رحمت) اس وقت تک رہے جب تک
 جدی غولوں کا سردارا و تثنیوں کو وہاں سے جہاد سے جہاد و نادر
 خوشنوائی سے شوق والوں کو گرفتار سے و آفاق عالم میں نعمات
 اور حوادث کے بادل پر مستعد ہیں میں نے اس تصنیف کا نام

تحقیق الفتویٰ فی البطلان الطغویٰ

(طغیان اور سرکشی کے رد و ابطال میں فتوے کی تحقیق) رکھا۔
 مجھے اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ اس میرے لئے ذخیرہ
 حضرت اور معاند کے لئے تنبیہ بنائے گا کیونکہ اس تحریر سے میرا
 ارادہ عیاب میں تو کر کے کا نہیں ہے، میں تو حسب استطاعت
 اصلاح چاہتا ہوں، اللہ تعالیٰ ہی مجھے توہین دینے والا ہے اسی پر
 مجھے اعتماد ہے اور اسی کی طرف میں رجوع کرتا ہوں اسے چاہے
 رب اجازت اور ہماری قوم کے درمیان حق کو واضح فرما، تو ہی سب
 سے بہتر حق کو واضح فرمائے واللہ۔

ووصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ ورحمہم
 وعلیٰ اجمعین۔

۱۹ رمضان المبارک ۱۴۳۰ھ

محمد فضل حق ۱۲۳۴

حاجی محمد قاسم

محمد علی شاہ شریعت ۱۴۳۰ھ

(۵۱) کریم اللہ

(۳۰) فقیر محمد حیات الہادی

(۱۹۱) محمد رشید الدین

(۱۸۱) محمد رحمت

(۱۷۱) حضور اللہ

(۱۶۱) عبدالغنی

(۱۵۱) محمد مونس

(۱۴۱) محمد عبداللہ

(۱۳۱) غلام محمد

(۱۲۱) محمد شریف

(۱۱۱) احمد سید محمد دی

(۱۰۱) محمد حیات

(۹۱) حسین الدین

(۸۱) حبیب الدین

(۷۱) عبداللہ

میں کوئی اور حالت کے بغیر غرضت سے لکھا ہے یہاں سے پہلے کی جانب سے
حق نہیں ہو سکتا اس لئے اس پر تصدیق ثبت کر دی۔

سید علی

پورہ ستانی دہشتیہ سال ۱۳۹۱ھ کو ترمیم ہوئی۔ محمد علی کریم (۷۱)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تحریر اول

از بطل حریت علامہ محمد فضل حق نے آجادی حسنہ محمدی

مہادی محمدی کا مکمل نام لکھا ہے "تحقیق الہدایہ" کی کتاب کے نام سے یہ کتاب

لکھی گئی ہے۔ ایک نسخہ بھی ملے گا۔ علامہ محمد فضل حق نے یہ کتاب لکھی ہے اور اس کے

میں سے کچھ نسخے بھی ملے ہیں۔ ان کا ذکر ہے کہ وہ کتب خانہ میں تھے۔ یہ وہ

مہادی محمدی کا مکمل نام لکھا ہے اس کے جواب میں ایک کتاب لکھی گئی ہے۔

لکھا ہے کہ اس کے نام میں "تحقیق الہدایہ" کے نام سے لکھا ہے۔ اس کے نام سے

اس کا نام لکھا ہے۔ اس کے نام میں "تحقیق الہدایہ" کے نام سے لکھا ہے۔

اس کے نام میں "تحقیق الہدایہ" کے نام سے لکھا ہے۔ اس کے نام سے

اس کے نام میں "تحقیق الہدایہ" کے نام سے لکھا ہے۔ اس کے نام سے

اس کے نام میں "تحقیق الہدایہ" کے نام سے لکھا ہے۔ اس کے نام سے

اس کے جواب میں زبان کھولنے کی جرات نہیں ہو سکتی۔

محمد عبدالغنی محمدی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(ترجمہ: محمد وہ ایک مہربان)

تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ رب العالمین کے لیے ہیں اور اچھی عاقبت مستحقین کے لیے اور دو سلام ہو اللہ تعالیٰ کے رسول حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کی تمام آل اور صحابہ کرام پر۔

صاحب تفسیر الایمان نے اپنی کتاب کی تیسری فصل میں شرک کا ذکر کرتے ہوئے وہابیت کا معنی بیان کرنے کے بعد لکھا:

اوس شاہنشاہ کی تو یہ شان ہے کہ ایک آیت میں ایک کلمہ سے چاہے تو کروڑوں نبی اور ولی اور حق اور فرشتہ جبرائیل اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر پیدا کر ڈالے۔

یعنی اللہ تعالیٰ اس امر پر قادر ہے کہ ایک آیت میں ایک امر کن سے کروڑوں افراد حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر صدم سے وجود میں لے آئے اور یہ جو مسلمانوں کے حقہ عقیدے کے خلاف ہے، کیونکہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مثال تسبیح الہی (یہ صفوئے ہے) اور جس چیز کا وجود تسبیح اور محال ہے اور اللہ تعالیٰ کی قدرت کے تحت داخل نہیں ہے (یہ کبرئے ہے)۔

صفوی کہ بیان یہ ہے کہ اگر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مثال کوئی شخص ممکن ہو تو وہ ذاتی ہو گا، کیونکہ غیر نبی نبی کی مش نہیں ہو سکتا، لیکن آپ کے مثال نبی ممکن نہیں ہے، کیونکہ آپ خاتم الانبیاء ہیں اور خاتمیت کا معنی یہی ہے کہ آپ کی مثال کا وجود ممکن نہ ہو، پس لے کر انسانی کمالات کی انتہا مرتبہ نبوت ہے اور اس مرتبہ کا کمال یہ ہے کہ خواص شہادت کے قوی ترین مراتب پر مشکل ہو جس سے زیادہ قوی تر

نہ ہو سجدہ العزیز پر اور وہی فرماتے ہیں کہ حکماء اسلام (باقی اگلے صفحہ پر)

عالم امکان میں تصور نہیں ہے، لہذا ختم نبوت سے جند مرتبہ ممکن ہی نہیں ہے۔
 دو مرتبہ کو وجود امکانی کے مراتب میں اس سے بلند تر کوئی مرتبہ نہیں ہے
 درجہ خاتم الانبیاء کا مرتبہ ہے، جب نبوت اس مرتبہ تک پہنچتی ہے تو ختم ہو جاتی
 ہے، ابتدا کے سلسلے میں محلول اول کا مرتبہ اور اختتام اور حرج کے سلسلے میں ختم ہو جاتا
 ہے۔ ابتدا و انتہا کی باتوں میں نزول اور صعود ہی اس جگہ اکٹھی ہو جاتی
 ہیں اور دائرہ وجود اس جگہ مکمل ہو جاتا ہے جس طرح سلسلہ آغاز میں اولیٰ مسدود
 اور واجب الوجود کے درمیان کوئی فرد تصور نہیں ہے، اسی طرح سلسلہ ختم میں آخر
 سلسلہ اور واجب الوجود کے درمیان کوئی فرد تصور نہیں ہے جس طرح وجود کا
 آغاز واجب الوجود سے ہے اسی طرح وجود کا اختتام بھی وہی ہے، مبادی بھی وہی ہے۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر خاتم الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حال
 ممکن ہو تو یقیناً اس کے واقع ہونے سے محال لازم نہیں آئے گا، کیونکہ ممکن
 کے واقع اور متحقق ہونے سے محال لازم نہیں آتا، جبکہ اس جگہ خاتم الانبیاء کی
 محال کے واقع ہونے سے آپ کو یہ مآکان مَحْضٌ ہُوَ اَحَدٌ مِّنْ رِّجَالِ کُتُبِ
 وَلٰكِنْ رَّسُوْلُ اللّٰهِ وَخَاتَمُ النَّبِیِّیْنَ کے متعلق کاذب لازم آتا ہے یہ آیت
 حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مثل کے بغیر محال ہو جانے کے

دوسرے اشارے آگے لکھے ہیں کہ جو میں نے شرح رحمن کو پایا جانا وہی ہے، ۱۱ گینٹا سن
 طبع ہوا اور یہ سب کے کرائی کی روایات مقرب فرشتوں کے ساتھ اتصال ہوتا ہے (۱۲) خاصہ کا ہونے
 ان کی اطاعت کرنا ہے اور وہ اس میں تصرف کرتے ہیں مثلاً تم کو انی بنا دیا اور فرشتوں کو ان میں
 صورتیں دیکھنے ہیں اور اس کا حکم جلاوی ستے ہیں۔ (۱۳) رحمن میں ۱۱۲ فیض (۱۴) رحمن کو شے سے حوس
 پیدا ہوتی کہ مراد میں نہیں خواہ میں وہ شے نہ ہو

نفس ہونے پر صراحت دلات کرتی ہے، وجود مثل کو ممکن ماننا اللہ تعالیٰ کے بارے میں جھوٹ کو باوجود قرار دینا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ کا جھوٹ محال ہے کیونکہ وہ نقص ہے اور نقص اللہ تعالیٰ کے بارے میں محال ہے، آیات و عید، دیگر آیات اور احادیث کے پیش نظر شروط مطلوبہ کے ساتھ مشروط ہیں، ظاہر ہے کہ آیت مذکورہ ان آیات کی طرف نہیں ہے تاکہ اس آیت کو قوت شرطیہ میں قرار دے کر لزوم کتب کے استہدائے کو دفع کیا جاسکے۔

کبھی کہیں یہ ہے کہ قدرت کا معنی ہے فعل اور ترک کا صحیح ہونا جیسے کہ تحقق و انالی کی شرط ہے مصلحت یہ ہے یا قدرت کا معنی وہ صفت ہے جو ارادہ کے مطابق موثر ہو جیسے کہ شرط ہو وقت اور ترویج کی شرط ہو یہ ہے اور لازمی بات ہے کہ ایسی صفت قاصر کی نسبت سے صحت کا تقاضا کرے گی کیونکہ قادر وہی ہے جس کے لیے کسی کام کا کرنا اور ترک دونوں صحیح ہوں قاصر کی نسبت کی قید اس لیے لگائی ہے کہ نفس فی نفس ممکن اور صحیح ہے قدرت نے اسے ممکن اور صحیح نہیں بنایا اور نہ قرب ہو اور واجب و محال و ممکن بنا دینا، لازم آئے گا کہ اس پر کہہ سکتے ہیں کہ قدرت نے فعل کو نہ ہی صحیح کی نسبت سے صحیح اور ممکن بنا دیا ہے، ماننا چاہیے گا کہ قدرت ممکن پر ہی ہوتی ہے اور اس معاملے میں تمام ممکنات برابر ہیں، قدرت کی مقتضی اللہ تعالیٰ کی محلات ہے اور اللہ وہ ہے جو صحیح قرار دیتے وہاں ممکن ہے قدرت ہر ہی تعالیٰ کی نسبت تمام ممکنات کی طرف برابر ہے۔

جب بعض پر قدرت ثابت ہوئی تو تمام ممکنات پر قدرت ثابت ہوگی، کیونکہ امکان تمام ممکنات میں مشترک ہے، اللہ تعالیٰ ہر اس چیز پر قادر ہے جو ممکن ہو۔
متنع اور واجب اس کی قدرت کے تحت داخل نہیں ہیں۔ اس سے بجز لازم نہیں آتا جو قدرت کے متعلق ہے، کیونکہ متنع کے یہاں وہ قدرت کا نہ ہونا لازم نہیں ہے اس

یہ کہ متبع وجود کے قابل ہی نہیں ہے، آیہ کریمہ **إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** اور **وَاللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ** کا معنی مفسرین نے بیک زبان یہی بیان کیا ہے کہ ہر شے مراد ہر ممکن ہے، کیونکہ محال بالاتفاق شے نہیں ہے اور واجب و محال پر قدرت نہیں ہوتی، بیضاوی میں ہے کہ قدرت کا معنی شے کو پیدا کر سنا ہے۔

صاحب کشف جو اکابر معتزلہ میں سے ہیں آیہ کریمہ **إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** کی تفسیر میں کہتے ہیں:

قادر کے حق میں شرط یہ ہے کہ فعل محال نہ ہو، جب تمام اشیاء پر قادر کا ذکر ہو تو محال خود مستثنیٰ ہے، گویا کہا گیا ہے کہ ہر اس چیز پر قادر ہے جو ہو سکتی ہے، اس کی نظیر یہ ہے کہ کہا جاتا ہے فلاں شخص انسان کا امیر ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ اپنے ماسوا کا امیر ہے وہ شخص بھی اگرچہ انسانوں میں سے ہے لیکن اس وقت وہ ان میں داخل نہیں ہے۔

اس عبارت سے صراحت معلوم ہوتا ہے کہ معتزلہ بھی اس امر کے قائل ہیں کہ واجب تعالیٰ متمتع پر قادر نہیں ہے پس ثابت ہوا کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نظیر متبعات میں سے ہے اور اللہ تعالیٰ رحمۃ اللعالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مثل ایک شخص کے پیدا کرنے پر بھی قادر نہیں ہے، چہ جائیکہ ایک آن میں آپ کی مثل ہزاروں افراد پیدا فرمادے۔

اس جگہ زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ اگر دیں بکے صفرے میں امتناع سے مراد امتناع ذاتی ہے تو ہم صفرے تسلیم نہیں کرتے، کیونکہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کی نظیر متنع بالذات نہیں ہے، بلکہ نظیر اس لیے محال ہے کہ آپ کا خاتم النبیین ہونا اللہ تعالیٰ کے خبر دینے سے ثابت ہے اور اللہ تعالیٰ کی خبر میں کذب متنع بالذات نہیں ہے اور متنع بالذات ہونا امکان ذاتی کے منافی نہیں ہے اور اگر امتناع سے مراد امتناع بالذات ہے تو صرف اسے مسلم ہے، لیکن کبرے میں کلام ہے کہ اس جگہ متنع کس معنی میں ہے؟ اگر اس جگہ بھی متنع بالذات ہے تو حد وسط مندرجہ مکر ہے لیکن کبرے منوع ہے کیونکہ ہمیں یہ تسلیم نہیں ہے کہ جس چیز کا وجود متنع بالذات ہو وہ بھی اللہ تعالیٰ کی قدرت کے تحت داخل نہیں ہے جب کبرے میں متنع سے مراد متنع بالذات ہو تو کبرے کی صحت میں شک نہیں ہے لیکن حد وسط مکر نہ ہوئی اور (اصغر کا کبر کے تحت) اندراج لازم نہ آیا۔ اس گفتگو سے واضح ہو گیا کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مثل کے واقع ہونے سے جو محال لازم آیا ہے وہ امتناع بالذات کی وجہ سے ہے نہ کہ امکان ذاتی کی بنا پر۔

عفی نہ رہے کہ یہ جواب ہمارے مقصد کے منافی نہیں ہے، کیونکہ ایسا ممکن بالذات جس کا واقع نہ ہونا نص قرآنی سے ثابت ہو اس کے وقوع کے ساتھ تین صفات کا تعلق برابر ہے۔ ۱۔ قدرت کا تعلق۔ ۲۔ ارادہ کا تعلق جس کا مطلب ہے دو مقدمہ دروں میں سے ایک کو وقوع کے ساتھ خاص کرنا۔ ۳۔ خلق کا تعلق جس کا معنی ہے شے کا عدم سے فعلیت اور وجود کی طرف نکالنا۔ خلاصہ یہ کہ جس ممکن کے واقع نہ ہونے کی خبر خود اللہ تعالیٰ نے دی ہے اس کا واقع ہونا متنع بالذات کی طرح قدرت سے خارج ہے اور اگر فرض کیا جائے کہ امتناع بالذات بھی قدرت کے متعلق ہونے کے منافی نہیں ہے اور بہت سے افراد مظہر تجلیات افضل المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات اقدس کے مثال، امکان ذاتی اور تصور عقل کے پیش نظر صرف اس اعتبار سے کہ وہ ممکن ذاتی ہیں، قطع نظر امور خارجہ اور

موانع سے ، اللہ ذوالجلال کی قدرت سے موجود ہو سکتے ہیں ، تو قابل غور بات یہ ہے کہ ایسے ممکن اور متصور محض امور جن کے وقوع کو عقل محض ان کے امکان ذاتی من حیث ہونے کو پیش نظر رکھتے ہوئے جائز قرار دے۔ ان پر اللہ تعالیٰ کی قدرت کا اعتبار، عوام کا لالعام کہ حیران اور پریشان کرنے کے مترادف اور ان کے عقائد کمزور کر دینے کے برابر ہے۔ کیونکہ تقویۃ الایمان کی عبارت میں جو مطلب بیان کیا گیا ہے اسے عوام ہرگز نہیں سمجھ سکتے ہیں صرف خواص ہی سمجھ سکتے ہیں جو امکان ذاتی ، امتناع بالغیر اور مرتبہ مابیت من حیث ہی اور من حیث الخلط کے مطلب و مفہوم سے آگاہ ہوئے دو ضرور صاحب رسالہ (تقویۃ الایمان) کی مذکورہ عبارت کے مطلب تک رسائی حاصل کر سکیں گے۔

صاحب تقویۃ الایمان نے اس عقیدے کو دین کے بڑے اصول میں سے قرار دیا ہے ، عوام اس عقیدے کو ذہن نشین اور خالی ذہنوں میں نقش کرنے کے بعد حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات اقدس کی مثل آن گت افراد انبیاء کے وجود کو دوسرے انسانی وجود کی طرح قابل وقوع ہی جانیں گے ، اس کے علاوہ ان کے لیے کسی دوسری ہدایت کی توقع نہیں ہو سکتی۔

اس صورت میں اگر کوئی شخص کسی عام آدمی کو یہ سمجھائے کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ کے جوئے ہونے کے عقیدے کو اس کے پیچے ہونے کے عقیدے کے برابر جانو تو کیا حرج اور کیا نقصان ہوگا ، کیونکہ موضوع و مہموم کی خصوصیت سے قطع نظر یہ فیض بھی بلاشبہ صدق و کذب کا احتمال رکھتا ہے۔

مقام حیرت ہے کہ قطع نظر اس بات سے کہ اس مثال سے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں بے ادبی ، گستاخی اور زبان درازی لازم آتی ہے اور اس کے سننے سے ممکن نبوت کے بھی رد گئے کھڑے ہو جاتے ہیں ، یہ رسالہ عوام کو سمجھانے کے لیے اردو میں لکھا گیا ہے (سوال یہ ہے کہ) اللہ تعالیٰ کی قدرت عامہ شاملہ کے سمجھانے کیلئے یہی مثال لگائی تھی کہ حضرت

محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مثل کردار افراد کا وجود ممکن ہے۔ اس کے علاوہ کوئی
مثال نہیں تھی؟

اے اللہ! ہمیں حق کو حق ماننے اور اس کی پیروی کی توفیق عطا فرما اور باطل کو باطل ماننے اور اس
سے بچنے کی توفیق عطا فرما۔

Nafse Islam

ہدیہ شکر

حضرت علامہ محمد فضل حق خیر آبادی قدس سرہ کی یہ
فارسی تحریر ہمیں جناب رئیس الاطباء حکیم نصیر الدین (برادر زادہ)
علامہ الہند مولانا معین الدین اجمیری سے دستیاب
ہوئی جس کے لئے ہم ان کے شکر گزار ہیں۔

WWW.NAFSEISLAM.COM